

رسالة

إلى الدعوات الإسلامية

إلى الإخوان المسلمين بمصر
الجماعة الإسلامية باكستان
الجمعة الإسلامية للإنتفاذ الجزائر
الجمعة الإسلامية القومية السودان
الشيعة الجعفرية إيران
الوهابية الحجاز الخ الخ
وإلى الباب السالم في العالم أجمع



الإسلامي

جمال البنا

جمال البنا

رسالة إلى

الدعوات الإسلامية

من

دعوة العمل الإسلامي

الناشر

دار الفكر الإسلامي

١٩٥ شارع الجيش ١١٢٧١

تليفون ٩٣٦٤٩٤ القاهرة

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله

مقدمة

كان لنا مندوحة عن ان نكتب هذه الرسالة ، لأنها تقول كلمة الحق ، وكلمة الحق مُرَّة ، عن دعوات إسلامية بعضها وصل الى الحكم ، ونقدها يعنى الاضطهاد ، وبعضها الآخر ممن لم يصل الى الحكم تربطنا بها وشائج قديمة . ونقدها يعنى القطيعة . وكنا عن هذا وذاك فى غنى لو آثرنا العافية ولذنا بالصمت . ونحن لا نزهد فى العافية ، كما يعز علينا ان نفقد صداقاتنا ، ولكننا لا نسمح لهذين أن يفتانا على الحقيقة التى حالت حوائل عديدة دون ان تظهر . فمن رزق الشجاعة اعوزه عمق الفكر أو سعة الأفق ، ومن رزق هذين وقفته روابط الوظيفة ، وانتماءات الحزب والهيئة ، والأمل فى المستقبل ، والخوف من الاضطهاد . أو حالت المجاملات دون أن يقول «كل الحق» أو أن تكون نبرته كما ينبغى لنبرة الحق أن تكون .

وقد انتظرنا أربعين عاما ان ينهض احد المفكرين بهذه المهمة المقدسة ، ولكن هذا لم يحدث بالصورة المطلوبة ، ولم يعد يجمل

الانتظار ، وقد جاوزنا السبعين وأصبح أداء هذه الرسالة فرض
عين ، قبل أن بمضى بنا قطار العمر ، ونحاسب على ما فرطنا .

- وما أريد أن اخالفكم الى ما أنهاكم عنه .
- ان أريد الا الاصلاح ما استطعت .
- وما توفيتى الا بالله ..
- عليه توكلت واليه أنيب .

هود : ١٨٨

جمالنا

القاهرة/ جمادى الآخرة ١٤١٢

ديسمبر ١٩٩١

الباب الأول

الدعوات الإسلامية على الساحة

الفصل الأول : الاخوان المسلمون العالمية .

الفصل الثانى : الجماعة الاسلامية (باكستان) .

الفصل الثالث : حزب التحرير (الاردن) .

الفصل الرابع : الرافضة الجديدة .

أ - التكفير والهجرة .

ب - القبطيون وكتاب معالم فى الطريق .

ج - جماعات الجهاد .

الفصل الخامس : قسّمات مشتركة بين الدعوات الاسلامية .

الفصل السادس : دعوات اسلامية صاعدة .

أ - الجبهة الاسلامية (السودان) .

ب - الجبهة الاسلامية للانقاذ (الجزائر) .

ج - النهضة الاسلامية (تونس) .

د - الشوريون التعاونيون (اليمن) .

هـ - الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل .

الفصل السابع : دعوات توصلت الى الحكم .

أ - الوهابية .

ب - الجعفرية .

الفصل الأول

دعوة

الإخوان المسلمين العالمية

دعوة الإخوان المسلمين هي أولى ، وكبرى الدعوات الإسلامية المعاصرة .
وقد أثرت أثراً عميقاً ، وتركت بصمتها على الدعوات الإسلامية الأخرى حتى
التي انشقت عليها أو التي تختلف معها .
وبقدر ماكانت سيئة الحظ في بلدها ، بقدر ما رزقت الانتشار والذيع في دول
أخرى .. بما في ذلك الدول الأوروبية والأمريكية ..

المجتمع المصري قبيل الإخوان :

كان المجتمع المصري في عشرينات هذا القرن^(١) يدخل مرحلة جديدة تختلف
جذرياً عن المراحل السابقة .

انقضى الربع الأخير من القرن التاسع عشر حاول جمال الأفغانى أن يثير نهضة
إسلامية تنقذ مصر من تغلغل النفوذ الأوروبي .

(١) القرن العشرين الميلادى .

ولكنه أبعد عن البلاد فى وقت كانت مصر أشد ما تكون حاجة إليه .
فقد أدت دعوته إلى الثورة العربية التى انتهت - لعدم وجود القيادة الحازمة -
إلى الاحتلال البريطانى عام ١٩٨٢ م .
وما إن دخل الجيش البريطانى مصر حتى واصل بصورة شاملة عملية التغريب
الذى كان اسماعيل باشا (الخدو) قد بدأها بصورة جزئية .
فغيرت مناهج الدراسة لتتفق مع المناهج الأوروبية ، وجعلت لغتها .
«الانجليزية» ..

وهيمن الإنجليز على كل المناصب العليا ، وخضع الوزراء المصريون لتوجيهات
المستشارين الإنجليز .

وكانت كل الشركات التجارية ، والمصارف والبنوك ، والدور الصناعية فى يد
الإنجليز أو غيرهم من الأجانب ، وكانت لغتها هى : الانجليزية ، أو الفرنسية ..
وشُجعت صور من اللهو والفحش ، وأبيح وحُمى البغاء ، وانتشرت الحانات ،
وظهرت المراقص والكباريهات التى كانت مباءات لإغواء الشباب ، وابتزاز «العمد»
الذين يأتون إلى القاهرة ليشهدوا عالم «كشكش بيه» ..

وكانت الأواصر التى تربط المجتمع بمقوماته الإسلامية تنهار شيئا فشيئا ..
وبدا كأن مصر تسير فى طريق التطور الأوروبى ، عندما انفجر الشعب فى ثورة
١٩١٩ م ، التى عبر بها عن رفضه لسياسة الاحتلال ..

وكانت انتفاضة ثلثانية شعبية عنيفة قامت دون ترتيب من الزعماء ،
وتطورت رغم إرادة الزعماء الذين ما كانوا يريدون إلا مفاوضة الإنجليز ، وليس
الثورة على الإنجليز ..

وتبينت بريطانيا أن الشعب لا يقبل الاحتلال ..

وكانت بريطانيا قد اضطرت قبل ذلك إلى إفالة عميدها العتيد «لورد كرومر» إثر
فضيحة محكمة دنشواى ، فأعادت ترتيب الأوراق وغيرت فى سياستها ، واعترفت
باستقلال مصر بتحفظات أربع^(١) .

(١) تتعلق (١) بتأمين المواصلات البريطانية . (٢) الدفاع عن مصر . (٣) حماية المصالح
الأجنبية والأقليات . (٤) السودان .

وكان ذلك إيذاناً بدخول مصر المرحلة الليبرالية التي تقوم على ركائز ثلاث :

نواة	هي الفرد
هدف	هو الربح والكسب
مناخ	هو الحرية

وقد يطلق على هذه المرحلة.. إذا نظرنا إليها من الزاوية الاقتصادية : «الرأسمالية» .
وإذا نظرنا إليها من الزاوية السياسية : «الديمقراطية» .
وإذا نظرنا إليها من الزاوية الطبقيّة : «البرجوازية» .

فهذه التسميات كلها جوانب متعددة لحقيقة واحدة ..

ووجدت المرحلة فارسها في سعد زغلول ، وثبقتها في دستور عام ١٩٢٣ ..
وكان سعد زغلول تلميذاً لمحمد عبده ، ومحمد عبده كان تلميذاً لجمال الأفغانى ،
ولكنه انسلخ من فكر جمال الأفغانى الثورى الكفاحى واتجه اتجاهاً إصلاحياً توفيقياً :
فتقبل مهادنة اللورد كرومر ..

فجاء سعد زغلول ليمضى بهذا الاتجاه إلى غايته التى تؤدى - لامحالة - إلى
الفصل مابين الدين .. والمجتمع .

بحيث يقوم المجتمع على الركائز الليبرالية الثلاث التى أشرنا إليها ، وبأوى الدين
إلى ركن قصّى فى المساجد والزاويا والطرق الصوفية وأئمة المساجد ..

ووجدت المرحلة وثبقتها فى دستور عام ١٩٢٣ م الذى أقام الأحزاب ، ومجلس
النواب ، ومجلس الشيوخ ، وسمح بانطلاقة الرأسمالية .. وحرية الفكر ..

كان المجتمع المصرى خارجاً من استعمار بغيض ، ومجتازاً لثورة عصيبة ضحى
فيها بأكثر من ثلاثة آلاف قتيل ، فتجاوب مع العهد ..

واكتسب سعد زغلول - لأسباب عديدة - شهرة أسطورية ..

وخلال عشر سنوات تقريبا من بدء المرحلة ظهرت ثمارها فى الطبقة
المتنفة الجديدة - رواد حركة التنوير^(١) - طه حسين ، ومنصور فهمى ،

(١) كما أطلقوا عليها بعدئذ .

وإسماعيل مظهر ، ومحمود عزمى ، وحسين هيكل ، وسلامه موسى ، وقاسم أمين^(١) الذين فتنوا بالثقافة الأوروبية ، وانبهروا بمظاهر الثراء والحرية وصور الاستمتاع الطليق ومشاهد الجمال فى كل ناحية ، فعادوا مبشرين بها .
وظهرت الأحزاب وأخذت تتسابق وتتصارع على الحكم ، وشغلت الناس بمعاركها ومؤامراتها ..

ووصل التعصب للأحزاب والأشخاص فى بعض الحالات إلى درجة أن هتف بعضهم :

«الحماية على يد سعد أفضل من الاستقلال على يد عدلى !» .

وكان الإنجليز والملك يتلاعبان بالأحزاب ..

واحتلت أخبار الأحزاب أنهار الصحف وزاحمت أخبار الفنانين والفنانات والممثلين والممثلات والمغنيين والمغنيات والراقصات وقامت السينما بدور مؤثر فى إفساد المقومات وإشاعة التفاهة والفحشاء .

ولم يكن لدى الأحزاب أى حس إسلامى ، ولانجد فى برامجها أى إشارة إلى الإسلام .

ولم تكن مواقفها متجاوبة - بل لعلها كانت متجافية - مع الإسلام ..

وفى ظل حكم الأحزاب اعتُمد الاقتصاد الرأسمالى الربوى .. والديمقراطية الليبرالية .. والتحررية الاجتماعية .. كمثل عليا للنظام ..

ولم تقم محاولة واحدة لاستلهام الإسلام ..

ولم يظهر الإسلام على خريطة البرامج التعليمية إلا بصورة تافهة ..

ولم يظهر التاريخ الهجرى الا بعد التقويم الميلادى .

ولم تظفر اللغة العربية بما تستحقه ..

وكان يمكن لمسيرة الليبرالية أن تسير على عواهنها ، وتمضى إلى غايتها لولا ظهور دعوة الإخوان المسلمين ..

(١) من الجدير بالذكر أن معظم هذه الشخصيات عادت إلى الفكر الإسلامى ، وتبينت أن اتجاهها لأول إنما كان بتأثير الانبهار الأول .

دعوة الإخوان المسلمين :

كان على دعوة الإخوان المسلمين أن تتصدى لهذا التيار الكاسح الذى كان يمضى قُدماً مسلحاً بالفكر والثقافة ، مدعماً بباشوات السياسة والاقتصاد ، مؤيداً من القوى العالمية التى جعلت مقاومة الإسلام جزءاً رئيسياً من سياستها ..

● كان على دعوة الإخوان المسلمين أن تُبين خطأ وقصور الفكر الليبرالى البورجوازي ، وأن هذه النظم التى فُتِنَ بها المجتمع المصرى ليست هى بالنظم المثلى ، ولاهى خالية من المثالب والقصور .. وأن المثل الأعلى الليبرالى الذى يتمحور حول الفرد ، ويستهدف الربح أو الكسب ليس هو المثل الذى ينهض بالأمة أو يحقق السلام الاجتماعى أو يكفل تضافر الجهود .

● وكان على دعوة الإخوان المسلمين أن تقدم البديل الإسلامى :

بأن تبرز نظاماً اقتصادياً إسلامياً أفضل من اقتصاد ربوى ..

وسياسة إسلامية تفضل الديمقراطية والبرلمانية والتعددية الحزبية ..

وقيماً اجتماعية إسلامية أفضل من القيم التى تقوم على الفردية والأثرة والأنانية وتستهدف الاستمناح .

● وكان على دعوة الإخوان المسلمين أن تعيد الإسلام من ركنه البعيد القصى إلى قلب وصميم المجتمع بحيث يُثرى القضية الاجتماعية ويعرض وجهة النظر الإسلامية وأن تصحح المفهوم الليبرالى ، الذى قد يسميه البعض «العلمانى» لدور الدين فى المجتمع ..

هذا الدور الذى تأثر فى أوروبا بمسلك الكنيسة عندما استحوزت على السلطان ، أو تعاونت مع الملوك فى مواجهة الشعوب ، وقاومت كل أفكار التقدم العلمى .

وأن هذه الفكرة ان كانت ضحيحة فى أوروبا ، فإنها غير ذات موضوع فى مصر ، وفى الدول الإسلامية :

أولاً : لأنه لا يوجد فى الإسلام كنيسة .
وثانياً : لأن الإسلام لا يفاوم العلم .

وثالثاً : لأن الإسلام دين حياة ، فالزكاة مقترنة بالصلاة ، والعمل الطيب مقترن بالإيمان ، والجهاد يعد من أولى الواجبات ... ، والقرآن يحرم صراحة وبقوة الخمر والميسر والزنا وكلها أمور ممارسة فى المجتمع ...

● وكان على دعوة الإخوان المسلمين مرة أخرى أن تصحح المفاهيم الإسلامية نفسها التى سادت وقتئذ .

فعندما عزلت الليبرالية الإسلام عن قضايا المجتمع الحيوية ، وعندما أغلقت فى وجهه هذه المجالات ، فإنه تفوق فى قوفعتى «العبادة» و«المذهبية» .

وأصبحت كل المشاكل التى يعنى بها الشيوخ ، ويهتم بها الناس هى جزئيات الشعائر والطقوس ، والمسائل الخلافية فيها بين المذاهب .

☆ ☆ ☆

وكما ذكرنا فإن الليبرالية وإن أبعدت الإسلام عن صدارة المجتمع ، فإنها لم تمس الدين نفسه . بل على العكس ، فإنها لم تضمن عليه بمعسول القول ، كما أنها غُيّبت بأن تكفل للشيوخ والفقهاء . تأمينا ماديا .

وبين آونة وأخرى فى المناسبات يدعى هؤلاء الشيوخ ليشتركوا مع اللبراليين على منصة الاحتفالات .

وبهذه الوسائل حالوا دون ثورة الشيوخ على الأوضاع القائمة .

وخلال هذه الرحلة الطويلة التى تدرجت فيها الفكرة عن الإسلام شيئاً فشيئاً حتى فقدت روحها ولم تحتفظ إلا بقشورها اختفى المعنى الجهادى من الإسلام .

مع أن الجهاد أحد عناصر الحيوية والفعالية فى الإسلام .

وكان على دعوة الإخوان أن تتصدى لتخضية الخلافات المذهبية ، والاهتمام بالجزئيات والشكليات ، وأن تضع الأولويات فى مكانها .

وقد أورد الإمام الشهيد أول استقبال الشيوخ له فى جامع الاسماعيلية وأسئلتهم
له عن :

«التوسل»
السلام بعد الأذان
قراءة سورة الكهف يوم الجمعة ..
السيادة للرسول فى التشهد
عن أبوى الرسول
قراءة القرآن للميت

وسارت دعوة الإخوان المسلمين قدما فى هذه الناحية إلى الدرجة التى جاوزت
الفقه المذهبى واستشرفت فقه السنه ..

ودفع الإمام الشهيد الشيخ سيد سابق لتأليف كتابه المشهور «فقه السنه» وكتب
مقدمته .

بل إن دعوة الإخوان المسلمين جاوزت هذا الإطار إلى إطار التفريب مابين السنه
والشيعه عندما شاركت السيد تقى الدين القمى فى تكوين دار التفريب بين المذاهب
الإسلامية .



وقبل دعوة الإخوان المسلمين كان الجانب التربوى مقصورا على الطرق
الصوفية ، ولم يكن للإمام البنا اعتراض على فكرة تصوف سليمة رشيدة تلحظ آداب
وروح الإسلام .

ولكن الحقيقة أن ذلك كان يناقض الإرث الصوفى .

ولهذا عني الإخوان المسلمون بالجانب التربوى فكانوا مدرسة ترعى أعضائها
وتجعلهم يأخذون أنفسهم بآداب الإسلام وتوجيهاته فى كل جزئيات حياتهم : فى
الطعام والشراب والملبس والنفقة والعمل والعلم والعلاقات الاجتماعية ،.....

ووضع الإمام البنا رسائل خاصة بذلك كرسالة التعاليم :-

كما أن هناك وسائل تربوية عملية كالرحلات ، والندوات ، ونظام الأسر ،
والمؤتمرات ، والكثائب ، والمخيمات ، والدورات ..

وكلها وسائل جماعية مدروسة ومبرمجة^(١) .

وهكذا كان على دعوة الإخوان المسلمين ان تقوم ثلاث مهام :

أولاً : تقديم الإسلام كدين حياة يقول كلمته فى الاجتماع والاقتصاد والسياسة ، ويلهم الناس القيم والمثل ، واتبات أن ماجاء به الإسلام يفضّل كل ماجاءت به النظم العلمانية أو الأوروبية . وإنقاذ المجتمع المصرى من «الانبهار» بالحضارة الأوروبية وتحويل التطور ليسير المسار السليم .

ثانيا : إخلاص الدين لله ، وترتيب الأولويات فيه ، والابتعاد عن الجدل والمراء والشكليات والخلاف ..

ثالثاً : إيجاد «المسلم النمطى» عن طريق التربية والتعليم بحيث يحيا حياة إسلامية ويعلم الاتجاهات والمواقف والقرارات التى يتخذها فى مواجهة مشكلات الحياة الحديثة ، وتكون عنده «الإجابات» عن الأسئلة التى يطرحها العصر .



ونعتقد أن دعوة الإخوان المسلمين نجحت إلى حد ، وبقدر ما سمحت به الظروف فى هذه المهام الثلاثة .

ومن العسير تصور المجتمع المصرى لو لم توقف دعوة الإخوان موجة التحلل والانسيق وراء مظاهر الحياة الحديثة التى كانت تدق طبولها فنون وآداب ، وأهواء وشهوات ، ومضالغ ، وانخداع بالظواهر ..

ومع أنها لم تستأصل هذا الاتجاه الذى كان يمضى بحكم تطور لايمكن إيقافه ، إلا أنها أوجدت رأيا عاما إسلاميا يتمتع بقوة شعبية تفوق ما يتمتع به الاتجاه الدنيوى . مع انها لم تتوصل فى يوم من أيامها إلى أجهزة الإعلام التى هى فى يد الحاكم .

وكان من عبقرية الإمام البنا أنه صاغ هذا الحل فى كلمات معدودات وشعارات عامة ومفهومة ، ولا يكاد يكون هناك خلاف عليها .

(١) راجع وسائل التربية عند الإخوان المسلمين دراسة تحليلية تاريخية : د . على عبد الحليم محمود دار انوفاء .

مثل : «دين ودولة» ، «الله غايتنا» .. «القرآن دستورنا» .. «الرسول زعيمنا» ..
«الجهاد سبيلنا» .. «الموت فى سبيل الله أسمى أمانينا» .

وكان هذا الرأى الإسلامى العام فى أصل ما أطلق عليه فيما بعد : الصحوة
الإسلامية .

ونجحت فكرة الإخوان المسلمين فى القضاء على الخلافات المذهبية التى كانت
محتدمة تشغل بال المسلمين وتفترق وحدتهم ، حتى كادت هذه الخلافات أن تنتهى
وتطوى صفحاتها .

كما أنها قدمت المسلم النمطى فى هذا العصر : طالبا متفوقا .. عاملاً دؤوباً ..
موظفاً أميناً .

ولم تركز تربية الإخوان وقتئذ على الشكليات والمظاهر التى استشرت بعد ذلك
وأصبحت نوعاً من «اللازمة» كتفضيل القميص «الجلابيه» والطاقيه على أى زى
آخر .

.. فهذا شئ لم تعرفه المدرسة الإخوانية ..

وكان معظم شباب الإخوان حليقى اللحن ، يرتدون البدل والكارافت ، ويضعون
الطرابيش وكان الإمام البنا نفسه يرتدى البدله والطربوش كما يظهر فى صوره .

وبفضل دعوة الإخوان وعملها المتصل والمخلص عاد الإسلام مرة أخرى دعوة
إنقاذ وإنهاض ، واستعاد جهاديته وحيويته ووقف أمام تحديات العصر بعد أن نجحت
علمانية الحقبة الليبرالية فى أن تقصيه إلى ركن بعيد من أركان المجتمع .

حسن البنا : رجلاً وإماماً وشهيداً :

كانت دعوة الإخوان المسلمين^(١) هى ثمرة فهم وعمل رجل مؤمن موهوب موفق
هو : «الإمام الشهيد حسن البنا» الذى رزق عوامل أهله للقيام بهذه الدعوة من طفولته
حتى شهادته .

ومن هذه العوامل .

(١) وكلمة : «دعوة» من نحت وصياغة الإخوان المسلمين .

(١) كان الامام البنا هو الابن البكر لرجل عرف بالعصامييه وعلو الهمة والابداع وخدمة السنة . وولد وشب في بقره من اجمل بقاع الريف المصرى . وعلى ضفاف النيل - واشترك مع أترابه في الالعاب الجماعية ثم انتظم في دراساته بحيث تخرج بترتيب الاول من دار العلوم ليعمل في المهنة التي أحبها وبمرتب يفوق ما كان ينقاضه الاوساط من الناس ثم تزوج في مستهل شبابه زواجا موفقا^(١) .

هذه العوامل المواتية كلها حالت دون ان يصاب الامام الشهيد بالتعقيد أو الانطواء أو الشعور بنقص أو يبدء دعوته في سن الاربعينيات من العمر ، أو يضطر للتغيير فيها كما حدث لكثير من الدعاة ، وجعلته «منفتحا» ، مرنا . وكان هذا في اصل سعة افقه ، وتلقائيته ، لكل الاتجاهات الاسلامية التي أشرنا اليها .

وكان الامام الشهيد بصفة عامة يتقبل كل واحد يعرض خدماته على الأخوان وبآمر باعداد مكتب له . فاذا كان لديه جديد ، فستكسب الدعوة . والا فسيترك امكانياته . وقد كتب مقدمة كتاب الاستاذ عبد الحميد جودة السحار عن ابي ذر ، ودفع الشيخ سيد سابق لكتابة «فقه السنة» وكتب مقدمته ، وأمر بطبع كتاب العدالة الاجتماعية للشهيد سيد قطب .

(٢) توفرت في الامام الشهيد صفات الداعية النموذجي فكان كاتباً وخطيباً ومربياً ومنظماً . وجمع بين الفكر والعمل . وكان لديه من الذكاء والحس والحضور والكياسة مايكسب قلب جليسه . وعصمه الله من فتن الدنيا : المال والنساء فكان متقشفاً ولم يملك في حياته بيتا أو عربة . وكان يأكله وملبسه هو اكل ولبس عامة الناس .

وكان الامام الشهيد هو شيخ الدعوة والمرشد الروحي لاجتماعها . فهو امامهم في الصلاة : يصلى فيحسن الصلاة ويقرأ القرآن على غير ما ألف الشيوخ بصورة تمس شغاف قلوبهم وتجعل احد كتابهم يقول ان الصلاة وراء الامام الشهيد كانت جزءا من التكوين الروحي لهم . وهو ضيف الشرف في كل مناسبة . من ولادة أو زواج أو وفاة .. وهو «مطوفهم» في الحج وهو في كل هذه المناسبات الخطيب الذي يأتي بما يتطلبه المقام دون اسهاب ممل أو ايجاز مخل ، ويغلب ان يتضمن حديثه استشهاداً موفقاً من الشعر أو الحديث أو القرآن ..

(١) لمزيد من آثار الوراثة والطفولة ، انظر .. خطابات حسن البنا الشاب الى ابيه .. للمؤلف .

(٣) كان الامام الشهيد منظماً قديراً نابهاً . وقد استطاع خلال عشرين عاماً ، وتحت مظله من النكر والخفاء ، ان يضع بيده بذرة خمسمائة شعبه من اقصى الشمال الى اقصى الجنوب . وكان يعرف الناس ويتنكر الوجوه والأسماء بعد عشرات الاعوام ويخاطب ويعامل كل واحد بما يتفق مع نفسيته . وكان حسه المرفه وأدبه يكسبه حب الجميع . وفي كل شعبه من هذه الشعب الخمسمائة . خطب الامام الشهيد . وصلى . وتناول الطعام ، وأمضى ليلة أو أكثر وتعامل مع أهلها واستخلص من أنس فيه الخير ..

وقد استطاع ان يربط بين هذه الشعب ، وان يجمع بين القلوب وان يمسك بكل الخيوط بصورة لاأثر فيها لقسر أو ضغط . كانت الخيوط التي تربط التنظيم الاخوانى فى مثل متانة ونعومة الحرير لا فى قسوة وصلابة الحديد فالاعضاء ، انما يسلمون له القياد لانهم تأكدوا من ايمانه وكفاءته وتوفيق الله له .. ووثقوا به قائداً ومرشداً ، وهو - من ناحيته - يُدخل بين الضرورات الادارية الجافة عنصراً نفسياً وعاطفياً هو «الحب فى الله» .

ان هذه الصفات قلما توفرت لشخص واحد من قيادات الدعوة الاسلامية . فجمال الافغانى كان ثورياً . ولكنه لم يكن منظماً جماهيرياً ، ومحمد عبده ورشيد رضا كانا رجال قلم وفكر وكتابة ولم يكونا رجال عمل وتنظيم وادارة . وسوف نرى أن «المودودى» منشئ «الجماعة الاسلامية» كان باحثاً وكتائباً ، ولكنه لم يكن رجل جماهير وتنظيم - وبصفة عامة فيغلب أن لا يكون رجل الكتابة والفكر هو رجل العمل والتنظيم ، وان لا يكون واحد من هذين مربياً روحياً ، وكان الامام البنا الثلاثة معاً : الكاتب المفكر ، الادارى المنظم ، المرشد الروحى .

ومكنت هذه الصفات الامام الشهيد ان يتوصل الى صيغة «الاخوان المسلمين» دون سابق وجود ، فقد كان هناك هيئات صوفية وهيئات لمقاومة البدع ونشر السنه ، وكان هناك «الشبان المسلمون» التى تجمع الشبان على رياضة وثقافة .. وكانت لهذه الهيئات تركزاتها فى أقاليم أو مناطق من العاصمة . ولكن لم تكن هناك هيئة شاملة يمكن ان تصهر جوانب الاسلام المختلفة فى بوتقه واحدة . ولكن الامام الشهيد بانفتاحه ضم أفضل ما فى الدعوات الاسلامية مثل ثورية الافغانى وسلفية محمد عبده ورشيد رضا وتربوية بعض الطرق الصوفية ، وكان لابد أن يصقل هذه الجوانب

جميعاً حتى لا يحدث تناذر أو تلفيق ، وقد استوعبها أولاً في نفسه .. ثم نقلها الى الاخوان وليس شرطاً ان هذه الجوانب كلها ظهرت مره واحده في الدعوة لان الدعوة المنفتحه كانت تتطور تطوراً طبيعياً ، أشبه بالنمو العضوى ...

العشرون عاماً الأولى :

قبل ان يتخرج الامام الشهيد من دار العلوم ويذهب الى الاسماعيلية ؛ كانت قضية الاصلاح همأ مؤرقاً له ، فحاول ان يدفع بعضاً من افضل الشيوخ المعروفين وقتئذ للعمل والقيام بدور ايجابى وعندما صدم بالسلبية واليأس لم يستسلم وتابعهم ولاحقهم حتى استطاع بفضل هذه الملاحقة والتذكير استناره بقيه وهنائه من الايمان في نفوسهم وكانت نتيجة ذلك اصدار مجلة الفتح^(١) .

ومن أجل هذا فانه عندما نقل الى الاسماعيلية وفكر في القيام بالدعوة - فانه استبعد العمل مع المشايخ والفقهاء أو الدعوة في المساجد . وانتهى الى طريقة مختلفة كل الاختلاف عن مألوف وطرق الدعوة الدينية .

ذهب الى المقاهى . وأخذ يجلس في كل مقهى من المقاهى الثلاث ، في «حى العرب» يومين في الاسبوع ، كما لو كان مرتاداً عادياً ، ولكنه لا يعدم وسيله للتعرف الى بعض الجالسين ، والحديث معهم حديثاً عادياً ، لا يلبث ان يتطرق الى حديث نبوى أو آية قرآنية ، يعرضها عرضاً رقيقاً جذاباً .

من هذه البداية المتواضعة وعلى أيدي ستة من عمال شركة قناة السويس تكونت النواة الأولى للاخوان المسلمين - تلك النواة التى ستصبح اكبر الدعوات الاسلاميه فى العصر الحديث .

واستعراض تطور الاخوان المسلمين خلال العشرين عاماً الاولى - من ٢٨ الى ٤٨ - حقبة البنا فى تاريخ الدعوة . يوضح المراحل التى كانت تشغلها . ففي مرحلة الاسماعيلية - قرابة عشر سنوات - كان الطابع التربوى الصوفى يغلب العناصر الأخرى . وكانت شعب الاخوان مركزه تقريباً فى منطقة القنال وشرق الدلتا . ولم يكن بالقاهرة شعبه الا عندما أنضمت جمعية الحضارة الاسلامية التى كونها الشقيف التالى للامام الشهيد - الأستاذ عبد الرحمن الى الاخوان واعيدت نفسها شعبه القاهرة .

(١) من الخير للقارىء ان يعود الى هذه المحاولة فى «منكرات الدعوة والداعية» لانها حافلة بالدلالات . ولولا طولها لنقلناها .

وفى مرحلة تالية من ٤٠ - ٤٥ - استهدفت الدعوة حشد الجماهير وجمعها على أساس مسلمة من العقيدة - وبدأت شعاراتها تتردد فى حوارى وأحشاء القاهرة حتى انتقلت الى شقة كبيرة بميدان العتبة - وكان هذا اول ظهورها «على وش اندنيا» كما يقولون وتركها لحوارى وأحشاء القاهرة :

فى هذه المرحلة بدأ غزو الجامعة وأنضمام أعداد ضئيلة أولاً ثم كثيرة حتى أصبحت الغالبية تقريباً فى المرحلة الثالثة من حقبة العشرين عاماً وبرز العنصر الجهادى فى تكوين «الجولة» و «النظام الخاص» الذى كان بتعبير احد الكتاب الاخوانيين «جيشاً اسلامياً» وبدأ الفكر السلفى يأخذ طابعاً حياتياً ، ويتخلص من كثير من حواشيه ..

وأخيراً تأتى المرحلة الثالثة من هذه الحقبة ، وهى أهمها وآخرها عندما تعرفت الحكومة على قوة الاخوان إثر نشر الصحفى السهيونى البريطانى جون كمش تقريراً طويلاً عن الاخوان فى الصحف البريطانية ، وتبين السياسى المصرى الطيب مصطفى النحاس ان الشيخ البنا ليس كشيوخ الطرق الصوفيه الذين يجوبون القرى فى أموال والمناصب الأخرى . وبدأ نوع من التحفز بين السلطة والاخوان . وحدثت حوادث فرديه ، لكنها كانت ذات اثر بعيد فى وقوع الصراع مثل استيلاء الشرطة على عربة جيب بها وثائق النظام الخاص . ومثل غياب الاستاذ البنا فى احدى الاوقات الحرجة للصراع فى الحجاز ، بحيث حدث الصدام على غير هوى الاخوان . وفى ديسمبر سنة ٤٨ أعلن النقراشى ، وهو سياسى مصرى ضيق الافق - حل الاخوان وكان هذا الحدث اول حدث من نوعه تشهده البلاد ، إذ كان فى كل قرية مصرية اخوانى أو اكثر وفى كل شارع من شوارع المدن بيت اخوانى أو اكثر . كانت هيئة الاخوان هى اكثر الهيئات حشداً وتمثيلاً للشعب المصرى ، وكان لديها عقيدة ، وبين يدها تاريخ كفاحى لعشرين عاماً . وكان المتطوعون الذين هرعوا لفلسطين يهزمون الاسرائيليين ، ويساندون الجيش المصرى . فكان حل هذه الهيئة بقرار «عسكرى» امراً فى منتهى الفجاجة ونوعاً من التحدى الوقح لمشاعر الشعب . وهذه الملابس هى التى جعلت الاخوان لا يتبرأون من مقتل النقراشى الذى تم بإحكام على يد احدى خلايا النظام الخاص .

ان الدرس الأليم الذى يقدمه اغتيال النقراشى فى ٢٨ يناير سنة ١٩٤٩ ، لايتعلق

بشرعية هذا الاغتيال . فمما لاجدال فيه ان نشر الحكومة للارهاب وحل اكبر هيئة شعبية بقرار عسكري منفرد والاعتقال الجماعي الوبائي ، يبرر الاغتيال . ولاهو بتعلق بشخص النقراشي ، فقد كان حزبياً من هؤلاء الحزبيين الذين لايساوون شيئاً ، وقصارى جهده ان يناور ليصل الى الحكم ، وان يصانع الانجليز والسراى لمصلحة مجموعة ضئيلة من البورجوازية الطامعة . ومن الناحية الشخصية ، فلم يكن موهوباً البتة . باختصار كان من الذين تكسب البلاد بموتهم اكثر مما تكسب من حياتهم . ولكن عندما يشغل مثل هذا الشخص القمى ، رأسه الزاره - ورأسه حزب ما ، فقد يظن بعض المهووسين ان الثأر له انما يكون باغتيال رئيس الهيئة الأخرى - اى مرشد الاخوان - وقيل ان اغتيال المرشدتم بناء على مثل هذه الفكرة . ومن هنا يكون على الذين يقومون بخطوات حاسمه أن يحسبوا حساب ردود الفعل كائنة ما كانت - معفولة ، أو مجنونه !!

على اننا نؤمن ان اغتيال الامام الشهيد فى ١٢ فبراير سنة ٤٩ كان اكثر خفاءً حتى مما اظهرته التحقيقات بعد سقوط الملكية . واكتشاف يد السراى ، وابراهيم عبد الهادى ، وعبد الرحمن عمار (وكيل الداخلية) فقد كانت هذه الفترة هى فترة خروج الديبلوماسية السرية الامريكية وعملها على مسرح المنطقة . وظهور اسرائيل واعتراف الولايات المتحدة بها كدولة بعد دقائق من اعلان بن جوريون قيامها وكانت الفترة التى شاهدت بطولة متطوعى الاخوان فى فلسطين وصعود نجم الاخوان فى القاهرة بحيث اصبحت الهيئة المؤهلة - فى وقت قريب - للقيام بدور حاسم . كما كانت الفترة التى شاهدت ثوره الميثاق سنة ١٩٤٨ فى اليمن التى نظمها الاخوان وكانت قات قوسين من النجاح لولا عوامل طارئة ، ومن غير المعقول ان دلالات ذلك خفيت على القوى الدولية ذات المصلحة فى المنطقة . وكانت ايضا هى الفترة التى نظم فيها عميل الـ C.I.A كرميت روزفلت انقلابات سوريا ، ثم زار القاهرة بعدها . ومالم يأت ما يستحقه من اهتمام ، أو يعنيه من دلالة أنتحار الاميرالاي محمد ومضى رئيس حرس البزارات عندما كانت تحقيقات الجيش تلحقه وكان هو حلقة الوصل بين الداخلية المصرية ، والسفارات الأجنبية . وقضى هذا الانتحار على السر الأكبر فى المأساة كلها الذى كان يمكن ان يكشف عن خيط مابين هذا الحادث الاليم ومندوب الـ C.I.A فى السفارة الأمريكية بالقاهرة ، وهذا الضابط الاثيم هو الذى ذهب الى مستشفى النصر ليعينى ليتأكد من وفاة الامام الشهيد بالفعل وليجهز عليه ان لم يكن قد مات .

على أن اغتيال الامام البنا كان أمراً مقدوراً ، رسم في قضاء الله وقدره - كان
. كما اغتيال على بن ابي طالب ، وختم الخلافة الراشدة . وعندما يضيق مجتمع ما بممثل
على بن ابي طالب وحسن البنا ، فان استشهادهما يصبح قدراً مقدوراً . وقد استراح
الرجلان ، ولكن ما اكثر ماحاق بمجتمعهمامن المتاعب ..

ذلك ان الامام الشهيد كان يعمل بطريقة مرحلية ، وكان قد وصل الى مرحلة
«الحشد» التي جمع فيها الجماهير تحت شعارات ومسلّمات وأصول عامة . وكان
يجب أن تأتي مرحلة «الفرز» والتمييز ، والتحقيق . سواء بالنسبة للأعضاء أو
للموضوعات . وكان الفكر الاخواني قد أضفى على الفكر السلفي قدراً من المرونة
والانفتاح ، ولكنه كان لا يزال مرتبطاً به . وكانت الخطوة التالية هي الانتقال من فقه
المذاهب الى فقه السنة ثم الى فقه القرآن . كما كان يجب عرض موقف الاخوان
من القضايا السياسية والاقتصادية بنوع من التحديد يسير خطوه بعد ما جاء في
«مشكلاتنا في ضوء النظام الاسلامي» ولم يكن الامام الشهيد قد وصل الى ذلك عندما
حدثت الصدام ، ولم تكن رغبته أولاً في تفادي الصدام ، وثانياً في الخلاص منه
بالمفاوضة ، الا ادراكاً منه ان الصدام وقع قبل وقته ، وقبل ان يتم تطوير الفكر ،
والتنظيم الاخواني بالصورة المنشودة . ولو سارت الامور كما رسمها ، لما حدث
الصدام في هذا الوقت ، ولكن عوامل طارئة مثل اكتشاف عربة الجيب التي بها وثائق
النظام الخاص . وغيبة الامام الشهيد نفسه في الحجاز قرابة شهرين في هذه الفترة
كانا من العوامل التي أدت الى وقوع الصدام في وقت غير مناسب ..

ولو لم يحدث هذا الصدام ، الذي ادى الى اغتيال الامام الشهيد ، لتغيرت مصاير
المنطقة تماماً ، فمثلاً ما كان انقلاب ٢٣ يوليو يقع بالصورة التي وقع بها ، وهذا
مثال واحد من امثلة عديدة كان يمكن ان تحدث لو لم ينجح هذا الاغتيال الأثيم في
حرمان اكبر الهيئات المصرية تمثيلاً وتنظيماً من قائدها الموهوب .

السنوات اللاحقة :

مع أن الاغتيال الاثيم للمرشد حرم الهيئة من قائدها ، فانه حقق لها تعاطف الجميع
ووضعها في المعسكر الشعبى المضطهد من السلطة والسرّاء - فضلاً - ان هذا الاستشهاد
كان العامل الثانى (كان العامل الاول هو حرب فلسطين وهزيمة الجيش والنخائر
الفاصلة الخ) في زلزاله الملكية ، وزعزعة ، النظام ، وقيام الانقلاب العسكرى بعد ذلك .

ولم يكن في الهيئة من يماثل ، او يقارب . الامام الشهيد ، فبعد فترة قصيره ولى أمورها الشيخ الباقورى بتوصية من الامام الشهيد كما تنوّل وقتئذ ، انتخبت الهيئة التأسيسية القاضى حسن الهضيبي مرشداً عاماً .

لقد وجه البعض النقد للامام الشهيد لانه لم يوجد «خليفة» له ، وهذه قضية جدلية ، فان تعيين خليفة كان سيتضمن قدراً من الوصاية على ارادة وحرية القاعدة ، فضلاً عن ان القائد لا يصنع ، ولكنه «يُخْلَقُ» . فالله تعالى وحده هو الذى يضع ملكات القيادة فيمن يشاء ..

وكان الاستاذ الهضيبي رحمه الله قاضياً ممتازاً ، وصل الى اعلا درجات القضاء . وآمن بالدعوة وبابع الامام الشهيد فيما قيل - وان حالت صفته كقاضى دون ان يمارس عملاً ، أو حتى ان يظهر فى دوائر الاخوان . وجاء انتخابه نتيجة لملاسة خاصة هى تمسك كل . واحد من المرشحين الاربعة من أعضاء مكتب الارشاد العام بنفسه فى «معركة القيادة» كما أصلق عليها ، وبالانجليزية ايضا : Battle of Leadership زعيم طلاب الاخوان وقتئذ مصطفى مؤمن . وكان هذا التمسك شيئاً مألوفاً فى الممارسات الحزبية ولكنه كان فى دوائر الأخوان شيئاً إداً . وأهتبل الفرصة جناح معين برز وقتئذ فى الدوائر الاخوانية ، واطلق عليه - الروضيون - لان معظم شخصياته كانت تسكن حى منيل الروضة وكان له اتجاه خاص وفرض الهضيبي ، ولم يجد المرشحون الاربعة بداً من قبوله .

ولاجدال فى ان هذا الاجراء ، كان خطأ - فبصرف النظر عن انه كان من الواجب الأدبى والاسلامى أن يتنازل بعض المرشحين الاربعة للأكفأ فيهم وهم ادرى بقدراتهم - فان الاجراء السليم فى حالة عدم قيامهم بذلك هو اجراء انتخابات ولم يكن هذا ليحدث قلقلة لانه سيتم فى اطار «الهيئة التأسيسية» ولأن جمهور الاخوان عرف بالطاعة والالتزام . ومسئولية هذا الخطأ التاريخى تقع على الاخوة الروضيين الذين كانوا هم أول من دفع ثمن خطئهم .

وظهرت جريرة هذا الخطأ الفادح عندما قام انقلاب ٢٣ يوليو سنة ٥٢ .

وقد عالجنا تلك القصة فى قرابه مائة صفحة كبيرة من كتابنا «الاسلام هو الحل»^(١) . ومع ان الكتابات الزائفة أو شبه الرسمية تضائل من أثر الاخوان فى

(١) الاسلام هو الحل - جمال البنا - دار الفكر الاسلامى - ص ١٦٦ الى ص ١٧٥ .

قيام الانقلاب فإن هذا يعود الى الاتجاهات المضادة لمعظم الذين سجلوا أحداث تلك الفترة . والذين لا يعجزون عن ان يجعلوا من هزيمة ٥٦ انتصاراً ، ومن انتصار ٧٣ هزيمة ، لا يعجزهم قلب الحقائق بالنسبة لما سبق ، ولما لحق أحداث ٢٣ يوليو ولكن كائننا ماكان صياح الاذاعيين والطبالين والزمارين وكتاب السلطة الذين وُضِعوا رؤساء للصحف فان الحقيقة لاتموت» ..

والحقيقة التي لامراء فيها ان عبد الناصر رغم انه اتصل بكل الهيئات والاحزاب ، فانه اعتمد على الاخوان في تكوين الضباط الاحرار ، ثم اعتمد عليهم في مساندة الانقلاب ، والحقيقة ايضا هي ان الاخوان كان لهم تنظيم قوى في الجيش وآخر في البوليس ، وان هذه الوقائع التي لم تكن خافية على الاخوانى العاق جمال عبد الناصر كانت فى أصل تقربه اليهم ، وانها ايضا كانت سبب نغمته عليهم وتمثيله بهم تمثيلاً لم يشرك به هيئة اخرى ...

الشاهد هنا ، ان اللحظة كانت تتطلب موقفاً مختلفاً تماماً عما وقفه الهضيبي رحمه الله . فقد وقف موقفاً جافاً - ولكن سلبياً - من الانقلاب وقادته ، فلا هو سلك سبيل اصطناعه واحتوائه والتعامل معه بما لا ترفضه السياسة الاسلامية ، وضرورات العمل واللحظة ، ولا هو قاومه وقضى عليه به عندما كان قادراً على ذلك . وقد اعترفت معظم الكتابات «الاخوانية» التي عُنيت بهذه النقطة بخطأ السلبية المقاتله حتى وان لم تُحْمَل الهضيبي رحمه الله مسئولية ذلك أو توجه اليه النقد تورعاً والتزاماً ..

على كل حال ، فان ما ابتلى به الاخوان من البلاء العظيم ، وما امتحنوا به فى المعتقلات والسجون ، وما قنموه من ضحايا وشهداء كان فى حد ذاته دليل صوابهم فى معارضة عبد الناصر ، وانه كان ديكتاتوراً ، ولا يقلح الديكتاتور حيث أتى . وبقدر ما اكسبهم هذا الاضطهاد شعبية ومجداً فانه كان «الوصمة» التي قضت على العهد وأدانتته ..

وفى هذا البلاء أثبت الاستاذ الهضيبي قدراً من الصلابة ثم توفى ليخلفه الاستاذ عمر التلمسانى وهو من الرعيل الاول ووضع سياسة مهادنة السادات حتى تبرأ جراح الاخوان - وعندما توفاه الله امتلاً ميدان التحرير ، وهو اوسع ميادين القاهرة والشوارع المحيطة به ، بالذين صلوا عليه وقدر عددهم بما بين مائه الف وخمسمائة الف واعلنوا وقتئذ ان من الجائز ان يسجد الواحد على ظهر أخيه اذا ضاق المكان . وحدث التجمع وتم الانصراف بنظام وفى منتهى الهدوء .

وأخيراً أنتخب الاستاذ محمد حامد أبو النصر .

☆ ☆ ☆

إننا أولى الناس بمعرفة منزلة ، وسابقة ، وجهاد دعوة الإخوان . وأنها أعرق وأطيب الدعوات . وانها قدمت شهداءها لمقاومة الحزبية داخل البلاد .. ولمقاومة الانجليز في القنال .. ولمقاومة الاسرائيليين في فلسطين . والحق أقول انى ، اكثر من مرة ، لا أفتح احدى الاعداد القديمة لمجلة الإخوان حتى تطالعنى صورة شهيد .. وأسأل وأتعجب من اهمال هذه الدعوة لشهادتها ...

وقد عايشناهم من الايام الاولى للدعوة واکرمنا الله بالاعتقال معهم عام ١٩٤٨ ولنا صداقات وذكريات مع الرعيل الأول ..

ومن ثم فنحن عندما نعرض نقداً أو نقترح اصلاحاً فان هذا يكون من منطلق «صديقك من صدقك لا من صدقك» و «رحم الله امرؤ اهدى الى عيوبى» و«انصر اخاك ظالماً أو مظلوماً» وهو شئ لم نقدمه للهيئات الاسلامية الاخرى التى أشرنا اليها لحق الإخوان علينا وخصوصية العلاقة بهم ..

عن هذه الروح نكتب وبهذه الروح نرجو ان يُقرأ .

لقد حفلت الفترة من استشهاد الامام البنا حتى الوقت الراهن بالأحداث والفرص .. ففى مستهلها كان الشعب بأسره متعاطفاً مع الإخوان إثر الاغتيال الأثيم ، وحل الهيئة والزج بالالوف الى المتعقلات . ثم قام انقلاب ٢٣ يوليو مرتكزا على الإخوان .. وكانت هذه فرصة كبيرة أضاعها الإخوان . ومرة أخرى يتعرض الإخوان للاضطهاد والتعذيب ويقدمون شهداء ممن حكمت عليهم محاكم جمال سالم ، والدجوى ، أو ممن فاضت روحهم فى يد الجلادين ، واكتسب الإخوان عطف المجتمع خاصة وقد تكشفت سوءات العهد حتى جاءت هزيمة ٦٧ حاکمة عليه ، ومنهية له ... فسمحت فرصة اخرى أضاعها الإخوان .. وآثروا السلبية ..

ان السلبية فى الهيئات - كما هى فى الافراد - تعبى الصدا والتآكل الذى ينتهى بما يماثل الشلل . وهو فى حقيقة الحال نوع من الانتحار الاختيارى البطيء ..

ولم تقتصر السلبية على النشاط السياسى وماقد يثيره من صدام - ولكن شملت مجال الفكر الاسلامى الذى رفعت لواءه ، وسارت به خطوات بعد السلفية التقليدية .

هذا المجال الذى كان يمكن ان تملأ به القيادة الاخوانية الفراغ .. لم يشهد عملاً من أى نوع ، ولم يضع واحد من الثلاثة الذين خلفوا الامام الشهيد إضافة أو مساهمة ذات أصله^(١) . فى الفقه ، أو التفسير أو الحديث أو الاقتصاد أو الاجتماع . ولم يقم بهذا أحد مفكرى الاخوان مع ان المناخ كان مهيناً له ، بل ويتطلبه ... والذى حدث هو النكوص عما وصل اليه الاخوان من مرونة فكرية الى السلفية التقليدية الجامدة والمتزمتة . وفى بعض الدول العربية والجاليات الاسلامية فى دول اوربية حدث تحالف بين الأخوان والهيئات الوهابية التى تساندها السعودية - لمواجهة اتجاهات اسلامية متحررة ، أو صاعدة . أو وقف الاخوان موقف المعارضة من هيئات اسلامية اخرى ..



انه لمن العسير ان يستسيغ اى واحد اكذوبة عدم شرعية الهيئة وصبر الاخوان عليها لاكثر من عشرين عاماً انتظاراً لحكم احدى المحاكم ، أو عجزهم عن اصدار مجلة أو تأسيس دار ..

هذا أمر لايمكن ان يفهم ، الا اذا كانت السلبية والاستخذاء ، اصبحا السياسة المقررة ...

الغريب ان القوة لاتنقص الاخوان ، وان الشارع لم يتخل عن الاخوان ، وان الاحزاب المقررة تغازل الاخوان . وانها جميعاً سعت ، أو قبلت - شخصيات اخوانية تدخل انتخابات مجلس الشعب تحت مظلتها . وان المرحلة الاخيرة لهذا «التحالف» ادخلت قرابة خمسين نائباً من الاخوان .. فاذا كان «المجلس الموقر» قد نسج شبكة من اللوائح الداخلية التى تحاصر المعارضة ، او اذا كان يحكم بديكتاتورية الاغلبية ، او ان رئيسه يرى ان «المجلس سيد قراره» ليجب بذلك الشرعية والحقيقة .. فقد كان واجب نواب الاخوان ان يتقدموا الى الشعب باستقالة جماعية يقولون فيها : اننا دخلنا لخدم - وقد حيل بيننا وبين ذلك . فنحن نستقيل .

وكان عليهم عندئذ ان يركزوا جهدهم فى العمل الشعبى وهو مجالهم الأصل . وان يعتنوا بالتكتلات الشعبية المنظمة كاتحادات الطلاب . والنقابات . والجمعيات الريفية الخ ...

(١) باستثناء كتاب «دعاة لاقضاء» الذى صدر باسم الاستاذ الهضيبي .

لقد خسر الاخوان كثيراً من طلبه الجامعة الذين ضاقوا بسلبيتهم ، فانهازوا الى الذين يرفعون شارات الجهاد . وعوض الله تعالى الاخوان بأغلبية فى بعض النقابات المهنية .. لكنهم عجزوا عن ان يقدموا «الوجه الاسلامى» للخدمة التى يفترض ان تقوم بها نقابة مهنية فى خدمة عامة كالطب لأنهم دخلوا الحركة النقابية بفهم سلفى ومزاج بورجوازى ولايمكن توقع نجاح مع هذا ، فالحركة النقابية لها أصولها ومقوماتها التى يكون عليهم ان يتعلموها ، ولم يكن هذا عسيراً عليهم لان هذا المجال قد خدم فى مجال الكتابة والتنظير ، وهناك هيئة اسلامية مختصة ليست بعيدة عنهم .



اننا لنأمل ان يعيد الاخوان النظر فى تاريخهم المجيد وتقاليد الامام الشهيد . فلا يتخذون السلبية منهجاً والتفوق اسلوباً . ان هذا وذاك يخالفان جهادية الاخوان وافتتاحهم . وقد أدت سلبيتهم الى ازدهار صور الفساد فى المجتمع المصرى حتى أصبح له «مافيا» قوية وأنصاراً أو حماة فى اعلا المناصب وتدنيت المستويات - اجتماعية وسياسية واقتصادية وخلقية - الى الدرك الأسفل وأصبح الزيف والباطل شرعة وحقيقة - وهم مسئولون عن هذا امام الله .. وامام المجتمع المصرى لانهم اقوى هيئة يمكن ان تكبح جماحه وتوقف استشرائه .

وليس شرطاً ان يأخذ كفاح الاخوان لهذه الصور من المفاصد صورة العمل السياسى والوصول الى الحكم للاصلاح - لان فى ايديهم ما هو ادنى واقوى ، وما هو اقرب اليهم روحاً وممارسة وهى الدعوة . وباليتمهم يعلنون ان الحكم ليس هدفاً . وان جهادنا الاول ليس بالسيف ولا بالحكم ولكن «به» اى بالقرآن «وجاهدكم به» اى بالدعوة .. فالاخوان هيئة دعوة .. هيئة ضغط .. هيئة أمر بمعروف ونهى عن منكر . لايدخل فيها الاصلاح باليد ..

ان الملم بتاريخ الهيئات العامة يعلم ان الجمعية الفابية (Fabian Society) التى ظهرت فى بريطانيا فى اواخر القرن التاسع عشر وكانت هيئة دعوة تلجأ الى اصدار الكتيبات والدوريات والمراجع . وتعقد دورات ثقافية .. ان هذه الهيئة أثرت فى المجتمع البريطانى بحيث حققت اهدافها فى الاصلاح الاجتماعى خلال سبعين سنة بفضل تغيير الفكر والرأى العام . وان تجربتها تلك تفضل تجربة الحزب الشيوعى الذى اغتصب الحكم بتكنيك سياسى . وفرض التطبيق اللينينى على المجتمع الروسى

بكل ماوتى من قوة ، وحقق بالفعل تغييرات جذرية . ولكنها - بعد سبعين عاما فشلت وانكس المجتمع الروسى كما هو معروف . ان سبعين عاما من الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة نجحت فى التغيير وان سبعين عاما من الحكم والتطبيق والتشريع فشلت فى تحقيق أهدافها ...

وتتفق هذه الرؤية ، مع النتائج التى انتهينا اليها فى هذا الكتاب عن دراسة بعض الدعوات الإسلامية التى وصلت الى الحكم . وكيف ان الحكم فى حد ذاته لم يحقق طائلاً ، وان الدعوة الإسلامية التى تجعل الحكم غاية بفكرة تطبيق ماانزل الله تقع فى خطأ جسيم لان الحكم وسيلة . وليس غاية . ولا يجوز للوسيلة ان تكون غاية .. قد تقولون ان الحكم وسيلة وان الغاية هى تطبيق ماانزل الله . لكن تجربة التاريخ فى كل زمان ومكان - تدلنا على ان الحكم - أو السلطة - تصبح غاية حتى عندما تراء كوسيلة . ولم يستهدف الرسول فى دعوته حكماً .. وانما نشر دعوته حتى دعت الظروف ان يطبق الشريعة - وكان نبياً يُعَصِّمُ مما لا يُعَصِّمُ منه غيره^(١) ..

والدعوات الإسلامية بصفة عامة تميل لان تنسب للحكم قوة ليست له ، وقد تتعجله قبل تهيئة المناخ واصلاح النفوس . فى حين أن هذا الأخير نفسه هو المطلوب . ومالا يمكن للحكم ان يحققه . ولو ركز الاخوان جهودهم فى الدعوة لجاءهم الحكم «يجر جر أذياله» ولعل هذا هو ما عناه الامام الشهيد عندما قال «نحن لا نسعى للحكم . إن الحكم هو الذى يسعى اليه» . والذى أعلمه ، ولعل بعض الاخوان يعلمونه ايضاً ، ان فكرة التركيز على الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة لم تكن بعيدة عن ذهن الامام الشهيد خلال الشهور الاخيرة العاصفة التى سبقت استشهاده . وليس معنى هذا ان يقتصر الأمر على اصلاح النفوس بالتربية والعبادة . ولكن اصلاح المجتمع بكشف السوءات والتنديد بها وعرض طرق الاصلاح والدعوة اليها .. حتى لا تكون الاخوان هيئة صوفية أو سلفية .. وانما حياته تقوم اليوم بما قامت به فى الامس ، عندما استنقذت الاسلام من الركن القصى الذى ابعد فيه الى صميم الحياة والمجتمع ، والجامعة والشباب وقضايا الاقتصاد والاجتماع والسياسة .

إن الأخذ بمثل هذه الفكرة لا يمثل انتكاساً أو تغييراً فى الخط الاخوانى ولكنه «الرجوع الى الأصل» .

(١) انظر فصل «دعوات وصلت الى الحكم» فى هذا الكتاب .

وإذا جاز لنا ان نقترح على الأخوان أمثلة للمجالات الجديدة للدعوة يمكن الإشارة الى قضية محو الأمية التي أعيت من يداويها وفشلت فيها كل الأجهزة والهيئات . ويمكن للأخوان ان تركز كل جهودها فى حملة تحت الشعار القرآنى «اقرأ» فإذا لم تنجح فى محوها تماماً ، فلا ريب فى انها ستقضى على نسبة كبيرة منها . وسيكون عملها حافزاً ومثالاً لبقية هيئات البلاد ، بحيث يمكن ، فى فترة قريبة - القضاء عليها . وإسلامياً .. فهل هناك افضل من «اقرأ» أول لفظة نزلت من السماء الى الارض . يحملها جبريل .. الى محمد ليبلغها محمد للناس .

وهناك أيضاً مجال قد لا يمكن لغير الاخوان ان يطرقوه هو انشاء هيئات «صوفية اسلامية مهنية» لايجاد طراز جديد من الممرضات اللاتي يدخلن هذه المهنة النبيلة بايمان واخلاص وللقربى الى الله . ويمكن لهذه الهيئات ان تحمل اسم «الخديجات» أو «الفاطمات» وتضم كرائم الآنسات والسيدات المتطوعات وتقدم لهن دراسات فنية فى التمريض ودروس اسلامية روحية . بحيث يمكن ان توجد ممرضات مسلمات يماثلن نظام الممرضات الراهبات الذى سبقت اليه المسيحية ، والموقف الاسلامى الأمثل منه هو «نحن أولى به منهم ..» كما صرب لنا الرسول المثل من قبل ..

والاخوان ، وعلاقتهم وثيقة بنقابة اطباء يعلمون ان «عق الزجاجة» فى العلاج المصرى هو التمريض . وان مهارة الطبيب وحدائه المعدات والوسائل ، تذهب فى النهاية هدرأ لسوء التمريض لأننا ظلمنا الممرضة ، فلم تستطع القيام بدورها وتقديم عطائها ولايمكن بالوسائل البيروقراطية والرسمية إصلاح هذا الخطأ ، لأن القضية ليست فحسب ظلم الممرضة مادياً ، ولكنه أيضاً المفهوم الطبقي المزيف للمجتمع المصرى نحوها ونظرته اليها فى استغلال ، ولا يمكن القضاء عليه ، الا باحلال مفهوم اسلامى ، كالذى أوجده الرسول عندما رفع عاليًا اليد التى خشنها العمل قاتلاً «هذه يدحبه الله ورسوله» .

وحملات محو الأمية تحت شعار «اقرأ» وانشاء هيئات «الفاطمات» و «الخديجات» هى من أفكار «الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل» ونحن نقدمها للأخوان لأنهم اليوم اقدر على التحقيق .

وعن «الاصلاحات» الجزئية لبعض الاوضاع فى النظم الاخوانية ، فان من الخير

السعى لاكتشاف القيادات الشابه وافساح المجال امامها من القاعدة حتى القمة ، ويدخل
في ذلك استبعاد المبدأ العقيم الذي اتبعته اخيراً . وهو انتخاب اكبر اعضاء الهيئة
الأسيسية سنا ليكون مرشدا . إن هذا يمكن ان يساغ لو كان الاخوان هيئة من اصحاب
المعاشات أو المحالين على التقاعد .

كذلك يجب ان تفهم القيادات الاخوانية ان البيعة لاتعنى استسلام العضو جسماً
وروحاً للأوامر .. وأن الطاعة فى المنشط والمكره لاتسبغ الشورى - التى يبدو
أنها نسيت ، فأنما نكون الطاعة فيما انتهى اليه باعمال الشورى .

الفصل الثاني

الجماعة الإسلامية

باكستان - الهند

تاريخ عريق :

قد يكون من الضروري قبل الحديث عن الجماعة الإسلامية أن نُعرِّف القارئ العربي في إختصار شديد «بالمشهد الهندي» والملابس التي قامت قبل «الجماعة الإسلامية» ، إذ يغلب أن يكون ذلك جديدا عليه .

كما أن من العسير أن يتفهم القارئ المؤثرات التي أثرت على «الجماعة الإسلامية» دون إلمامه بهذا التاريخ .

فقد بدأت الموجه الأولى للفتح الإسلامي للهند بقيادة «محمد بن القاسم» ذي السبعة عشر ربيعاً من الشاطئ الغربي الشمالي (السند) عام ٩٢ هـ .

وكان من الممكن أن يمضي قدما لولا المؤامرات التي انتزعت من الهند^(١) .

(١) وقصة المؤامرات : أن الحجاج بن يوسف الثقفي كان قد سير ابن أخيه محمد بن القاسم على رأس جيش إلى الهند وكان ذلك في عهد الوليد بن عبد الملك وفي تلك الأثناء أراد الوليد خلع أخيه سليمان من ولاية العهد وتولية ابنه فساعده الحجاج في ذلك ، إلا أن سليمان تولى بعد موت أخيه الوليد ، وانتقم سليمان من الحجاج في شخص رجاله ، ومنهم محمد بن القاسم الذي استدعاه من الهند وسجنه .

وجاءت الموجه الثانية مع دخول السلطان «محمود الغزنوى» (٣٨٨ - ٤٢١ هـ) عن طريق الحدود الشمالية الغربية .

والمدة الطويلة مابين ٩٢ و ٤٠٠ هـ التى تفصل الموجه الثانية عن الأولى توضح لنا جريرة المؤامرات وكيف يمكن أن تكون بعيدة المدى فى مصائر الشعوب !

فقد كان من الممكن اختصار ثلاثمائة سنة لتمكين الإسلام فى الهند ..

ودخل مع السلطان محمود الغزنوى الترك والأفغان ، وأسسوا الدولة الإسلامية فى الهند التى بلغت أوجها فى عهد الملك أكبر ، وشاه جهان ، وأورانجزب ..

وظلت قائمة .. ثم أخذت تتدهور حتى دهمتها الجيوش الأوروبية .

وبدأت صفحة التدخل بالاستعمار البريطانى الذى ترك آثارا عميقة على حاضر القارة الهندية ، وكان أصلاً لمعظم مشاكلها .

واختلف المجتمع الإسلامى فى الهند عن المجتمع الإسلامى فى مصر وسوريا والعراق فى أن الفتح الإسلامى لم يعط الهند لغته العربية .

كان هناك كثافة سكانية ، وكان هناك تقاليد وأوضاع مؤثله ، فضلاً عن أنه - باستثناء الموجه الأولى التى قادها محمد بن القاسم التى كانت عربية خالصة - فإن معظم الفاتحين المسلمين لم يكونوا عربا ، أو لم يكونوا من الذين يحكمون العربية .

وهكذا حرم المجتمع المسلم الهندى من اللغة العربية .

وفى دين كالإسلام - معجزته الكبرى وجذره الأصيل القرآن - يكون عدم الإلمام بالعربية نقصا كبيرا فى الإيمان ..

فمن لا يعرف العربية يغلب أن لا يصل إلى أعماق العقيدة التى عبر عنها القرآن بأسلوب فريد يعسر أن يترجم .

ولم تقتصر جريرة مؤامرة استدعاء محمد بن القاسم وإيقاف الموجه الأولى من موجات الفتح الإسلامى على تأخر وقوع الموجه الثانية لثلاثة قرون ، ولكن أيضا أنها حالت دون تغلغل اللغة العربية ..

وإنه من العجيب أن تتكرر هذه المأساة بالنسبة لإيران ..

وتكررت مرة أخرى في الباكستان - دون أن يكون هناك مبرر حقيقى - إلا الغفلة عن أهمية تلك النقطة التى جعلت الباكستانيين يبقون على لغتهم الأصلية ، ولو جعلوا العربية لغة رسمية لهم منذ إستقلالهم عام ١٩٥٧ لأصبحوا عربا (لأن العربية هى اللسان) ولأصبحوا أقرب إلى المجموعة العربية من الصومال وجيبوتى .. الأعضاء فى الجامعة العربية .

أخطاء يُظن أنها صغيرة .. وتجر عواقب مصيرية خطيرة ..



وفى نظرنا أن تلك الواقعة فرضت نفسها على مدى وعمق ونقاء إسلامية المجتمع الهندى ، وكانت فى أصل ما تعرض له من مفارقات ومن شذوذ ظهر فى سياسة الملك «أكبر» الذى كاد يمرق من حظيرة الإسلام ، وما أتسم به البلاط المغولى من سرف وطقوس وسياسات بعيدة قلبا وقالبا عن الإسلام ، كما كانت سببا فى ظهور «رد الفعل» فى محاولات الخلاص التى أخذت طابعاً جهاديا وتزعمها علماء^(١) كان أولهم وأبرزهم الإمام المجاهد أحمد السرهندى (أحمد بن عبد الأحد الفاروقى) الملقب بمجدد الألف الثانى للهجرة الذى عمل خلال الفترة الأخيرة من حكم أكبر ، وابنه الخليفة جهان كير الذى أمر بسجن العالم فى حصن كواليار ، وكان سجنه هذا نعمة لأن شهرته سبقته بحيث أصبح السجن وما حوله منطقة إسلامية تطبق تعاليمه . وتنبه المسؤولون إلى ذلك وتغير مسلك الملك ، واستقدمه ولى عهده الذى ولى الملك باسم شاه جهان ورحب به .

وبذلك استطاع العالم المجاهد أن يوقف عجلة الانحراف التى كانت تمضى قدما .

وخلف الإمام المجاهد أحمد السرهندى فى قيادة الدعوة الإسلامية الشيخ

(٢) رجعنا فى هذا القسم من استعراض تاريخ الإسلام فى الهند إلى الكتيب الذى وضعه السيد مسعود الندوى باسم : «نظرة إجمالية فى تاريخ الدعوة الإسلامية فى الهند» وطبعته لجنة الشباب المسلم بالحلمية الجديدة وكتب مقدمته الأستاذ محب الدين الخطيب - رحمة الله - عام ١٣٧٢ هـ .

عبد الحق الدهلوى^(١) الذى أحيا علم الحديث فى شمال الهند ، وشرح «مشكاة المصابيح» بالعربية والفارسية ..

وكانت جهود العلماء قبله منصبة على فروع الفقه الحنفى والمنطق وعلم الكلام .

ثم ظهر الإمام ولى الله الدهلوى (١١١٤ - ١١٧٦ هـ) مؤلف «حجة الله البالغة» ، وهو أحد غرر المراجع الإسلامية ، والكتاب الموجز «الإنصاف فى بيان سبب الاختلاف» ..

ووضع ولى الله الدهلوى أساس الفكر السلفى المستنير الذى يعود إلى القرآن والحديث والأئمة ، وقد نفع الله به الهند كلها لما رزقه من قبول فكثر أتباعه وكان أولاده الأربعة امتدادا له ولدعوته .

فقد أنجب أصغر أبنائه «الشاه عبد الغنى» الذى مات وهو شاب ، ابنه الشهيد «اسماعيل» الذى كان اليد اليمنى للسيد أحمد بن عرفان وخاض معه معارك عديدة ضد السيخ والهنداك المحاربين للإسلام وحققا انتصارات عديدة فى النصف الأول من القرن الثالث عشر للهجرة ، ولكنهما هزما واستشهدا فى معركة بلاكوت (مابين كشمير والحدود الشمالية الغربية) وأوقفت هذه الهزيمة المد الإسلامى وحالت دون قيام حكم إسلامى رشيد .

الثورة الهندية وأحمد خان :

اندلعت وقتئذ الثورة الهندية الكبرى .. فقد ثارت مجموعات عديدة من الشعب ، وأيدتها فرق من الجيش الهندى (١٢٧٣ هـ - ١٨٥٧ م) . على الإنجليز واستطاع الإنجليز قمع الثورة بعد عناء شديد .. وصبوا جام غضبهم على المسلمين الذين كانوا «فرسان الهند» وتمثل فيهم روح الجهاد والقيادة المترسبة من ذكريات الفتح الإسلامى والامبراطورية المغولية ومقاومة الإنجليز بقيادة تيبو صاحب الذى سقط شهيدا عام ١٧٩٩ . فذبر الإنجليز مذابح استهدفت استئصال عناصر المقاومة من المسلمين ووصل بهم الأمر أن كانوا - على ماروى ذكاء الله الدهلوى - لايفلتون أى مسلم عليه سمه من جمال أو بسطه فى الجسم - كما أغتالوا الأسره المالكة بعد استئمانها ،

(١) نسبة إلى «دهلى» وهى التسمية الصحيحة ، ولبت «لهلى» كما حرفها الإنجليز .

فسبغوا لينين فيما فعله بأسرة القيصر نيقولا الثاني ، ثم وضعوا النظم الادارية التي تبعد المسلمين عن النشاط العام والخدمة المدنية ومجالات العمل ، بقدر ما اصطنعوا الشيخ وطوائف من الهندوس ليكونوا شوكة في حلق المسلمين وليسدوا الطريق أمامهم .

وقال مسعود الندوى عن الآثار التي جاءت بها الثورة على مسلمى الهند :

«وكان من جراء الفزع والخوف على مستقبلهم ، واضطهاد الحكومة المتتابع لهم أن تحولت حياتهم الدينية والسياسية تحولا كاملاً بعد الثورة الكبرى (١٢٧٣ هـ - ١٨٥٧ م) وكأني بهم قد أنشئوا أمة جديدة لاصلة لها بالأمة المسلمة الباسلة التي نشرت ظلال الأمن والدعة والسلام في ربوع الهند قروناً عديدة ، والتي قاتلت في صفوف المجاهدين منذ وقت قريب ورفعت لواء الحق وأرادت أن تعلى لواء الله في الخافقين» .

وفى هذه الفترة المظلمة ظهر السيد أحمد خان ، وبدأ أولى محاولات التجديد بعد الثورة . وكان رجلاً مستثيراً دؤوباً صاحب عزيمة قوية ، وله بعض الدالة على الإيجز (١) ..

وكأنه الوسيلة التي اختارها تمثل لنا إحدى نقاط الافتراق عن الوسائل التي وضع أسسها مجدد السرهندى وتقوم على : «الجهاد» أو التي وضعها ولي الله الدهلوى وتسلم على . الأصول السلفية وتنقية العقيدة .

كما أنها تكشف عن أثر التطور الذى حدث فى أعقاب الاستعمار البريطانى وزحف ثقافة الأوروبية ..

فقد اختار السيد أحمد خان : «التعليم المدنى» الذى لمس أهميته وشاهد عزوف المسلمين عنه .

وهكذا أسس عام ١٢٩٣ هـ كلية «عليكرة» (٢) التى أصبحت فيما بعد جامعة عليكرة كبرى الجامعات الإسلامية فى الهند .

(١) لأنه فى أخرج أيام الثورة أضفى حمايته على كثير من السيدات البريطانيات وأنقذهن من الموت المؤكد .

(٢) تبعد عن دهملى ٥٥ ميلاً تقريباً .

وفى البداية لم تتقبل العناصر الإسلامية التقليدية هذه الخطوة بقبول حسن ؛ خاصة وقد أخذ على أحمد خان بعض الاجتهادات التى أخطأه فيها التوفيق ، ولم تكن هذه الاجتهادات تمس صلب العقيدة ، ولكن المسلمين رأوها كبيرة ؛ فتجراً على إنكار : الرق فى الإسلام .. تعدد الزوجات .. ولادة السيد المسيح من غير أب .. المعجزات كلها .. الجن ..

وكانت العناصر الإسلامية قد أسست قبل تكوين عليكرة بسنوات قلائل مدرسة «ديوبند»^(١) التى بدأت بمدرس وطالب ثم نمت حتى أصبحت أكبر مدرسة دينية فى الهند ..

ولعل اتجاه السيد أحمد خان جعل مؤسسى «ديوبند» يتشددون ، وبتعبير السيد مسعود الندوى : «... لكن هؤلاء العلماء أخطأوا من جهة أخرى ، فإنهم حافظوا على منهاج التعليم القديم العقيم الذى ورثوه عن شيوخهم وشيوخ مشايخهم منذ قرون وأجيال .

ولم يرضوا بأدنى تغيير فى الكتب والمواد المقررة للتدريس أو طرق الإلقاء والإملاء والدرس .

وكذلك جعلوا أنفسهم فى عى عن كل ما يظهر ويتجدد فيما حولهم من الأرض .. وكأنى بهم أرادوا أن يعتصموا بدينهم وعقائدهم منزوين فى جوامعهم وزواياهم ، وهيهات أن ينالوا بغيتهم ، فإن أعاصير الإلحاد والزندقة التى كانت تهب بين جدران الكليات العصرية ، ما كانت لتذر سكان الجوامع والزوايا فى أمانة منها ..

فإنهم مهما اجتهدوا فى اغلاق أبواب الجوامع وإيصاد مصاريحها دون زوابع التفرنج والأفكار الأوروبية العصرية ، فإن هذه الأعاصير داخلية فى بيوتهم وحجراتهم وزواياهم لامحالة .

فإنه ليس من قوانين الطبيعة إخماد النيران المضطربة بالسكون والعزلة ، ولا دفع السيول المتدفقة باللجوء إلى الحجرات والمخادع ..

(١) نعد عن دهلى ٦٠ ميلاً تقريباً .

وكل من اراد ذلك فقد ارتكب الغلطة الكبرى وسيذوق مغبتها يوما لامحالة^(١) .
وفى عام ١٣١١ هـ تكونت جمعية «ندوة العلماء» ، و«دار العلوم» التابعة لها ، أى
بعد . ربع قرن من «عليكرة» و «ديوبند» .

وكانت الفكرة فيها إيجاد منهج وسط يقوم على الكتاب والسنة دون تجاهل العلوم
العصرية ، واللغة الإنجليزية ، وكونت «دار العلوم» لتكون مثالا علميا يقف بين
«عليكره» و «ديوبند» .

وهذه تجربة حسنة .. فالمنهج فى حد ذاته هو المنهج السليم ..
كما كانت ندوة العلماء هى الأولى التى تنبعت إلى أهمية دراسة اللغة العربية ،
واستقدمت المدرسين لذلك من الدول العربية ، كما أرسلت إليها بعض الدارسين
الناهين .

ولكن يغلب أنها فى تقبلها للعلوم العصرية استهدفت توظيف هذه العلوم لخدمة الفكرة
السلفية دون أن يكون لديها «الحس» الموضوعى اللازم للمعرفة الحق ، والذى لا يخالف
توجيه القرآن .

وتلك نقطة كانت - ولا تزال - يعسر على السلفيين - إساعتها ..
كانت التطورات السياسية تدفع بالحركة الإسلامية لأن تعلن رأيها وتحدد موقفها ..
فقد نشبت الحرب العالمية الأولى ووقفت بريطانيا ضد تركيا - دولة الخلافة - ثم
ذكرت للوعود التى أعطتها للملك حسين ، وناصرت - بل وأسهمت - فى سياسة
تقطيع أوصال العالم الإسلامى ؛ دع عنك وعد بلفور المشنوم .
وبالإضافة إلى هذه السياسة البريطانية فى تركيا نفسها ظهر مصطفى كمال متشحا
بلباس «الغازى» .. ثم منقضا على الخلافة .. ومنتكرا للإسلام .. وباطشاً بعلمائه ..
وقاضيا على اللغة العربية وكل التقاليد الإسلامية .. وبادئا عهد العسكر العقيم .

أدت هذه الأحداث كلها إلى وجود اتجاهات تقاسمت مسلمى الهند ؛ وحفلت الحفنة

(١) نظرد إجمالية فى تاريخ الدعوة الإسلامية فى الهند وباكستان ص ٥٩ - ٦١ .

بعدد من الشخصيات الإسلامية البارزة والموهوبة في مجال القيادة مثل : أبى الكلام آزاد ، ومحمد إقبال . ومولانا محمد على ، ومحمد على رحمة ... ومجموعة أخرى كبيرة من الأطباء وأساتذة الجامعات والمحامين .

وكانت ثقافة معظم هذه القيادات ، والمناصب التي شغلوها أو المهن التي يمتثلونها ، تجعلهم يقتربون من الاتجاه العصري قدر ما يبتعدون عن الاتجاه السلفى التقليدى . على أن ذلك لم يوهن من حماسهم لقضية الإسلام ، بل زودهم بمنطق وأسلوب كانت الدعوة الإسلامية في أشد الحاجة إليه .

وظهرت وقتئذ القضية الرئيسية التي تملك اهتمام المسلمين على اختلافهم في الهند ؛ هذه القضية هي : موقف المسلمين من استقلال الهند ..

كان حزب المؤتمر أكبر وأقوى الأحزاب الهنديه ينادى بهند واحدة ديمقراطية تضم الهندوس والمسلمين وبقية طوائف الهند .

وكان التالوث الذى يقود حزب المؤتمر هم : غاندى ، وجواهر لال نهرو ، وأبو الكلام آزاد «الذى كان رئيس المؤتمر» .

وكان أبو الكلام آزاد وقتئذ هو أكبر زعيم سياسى مسلم ، وقد أيد بقوه فكرة الهند الديمقراطية الواحدة ..

ولكن مجموعات إسلامية عديدة تنبأت بأن الهند الديمقراطية ، بأغلبية هندوسية ، ذات عداوة قديمة مع الإسلام ، لابد أن تحيف على حقوق المسلمين ، ولن يكون المسلمون فيها مواطنين سعداء أحرار ، وأن من الخير أن تنقسم شبه القارة (وليست هي بالصغيرة حجما أو بالضئيلة عددا) إلى دولتين : دولة للهندوس ، ودولة للمسلمين .

وأيد هذه الفكرة الشاعر محمد إقبال ، الذى كان روح الحركة وشعلتها المثيرة ، والذى أبدع كلمة «باكستان» وظهر بجانبه السياسى المحنك القدير محمد على جنة ، وظهرت «الرابطة الإسلامية» كهيئة تدعو للدولة الإسلامية الجديدة .

ونعتقد أن دعاة «باكستان» كانوا أقرب إلى الصواب ، وأن قادتهم أيضا كانوا أكثر نبوغا ؛ أحمد إقبال كان لاجارى كشاعر مسلم استطاع بإيمانه وملكاته أن يوظف اللفظ والمعنى ، وأن يلهب القلوب والعواطف .

كما أثبت محمد علي جنة أنه مفاوض قدير صعب لم يستطيع معه غاندى أن يصنع شيئا ، وأساء إلى منزلة أبى الكلام آزاد - وهو الزعيم الإسلامى الذى كان سابقا على هؤلاء جميعا - موقفه من مصطفى كمال أتاتورك ؛ فإنه أيد «إصلاحاته» المزعومة ! ، ورأى أنه فى إلغائه الخلافة لم يرتكب أمرا إذا !! ..

وكانت الخلافة إحدى مقدسات مسلمى الهند ..

ومع أن «أبو» الكلام - باستثناء ذلك - كان أقرب إلى الثقافة الإسلامية من محمد علي جنة ، الذى كان فى الثقافة والمزاج والسلوك سيدا بريطانيا لايفترق عن أى «باريستر»^(١) إنجليزى ..

إلا أن النكاء والدهاء جعلاه من «جنة» القائد الأعظم الذى يخرج «باكستان» من أحشاء الهند بعملية قيصرية لم يكن منها بد ..
وتلك نقطة تستحق وقفة قصيرة ..

فإن جنة^(٢) لم يكن من العلماء المسلمين ، بل إن ثقافته الإسلامية كانت ضحلة ، وقيل إنه من «الإثنى عشرية» ، ولما اضطر إلى الإمامة فى الصلاة تلعنم ، فضلا عن أنه بالنشأة والثقافة والمهنة كان غربيا أوروبا ..

ومع هذا فإنه كان سياسيا أقدر من «أبو الكلام آزاد» الذى يعد حجة وأستاذا فى الآداب والثقافة الإسلامية ..

وكان جنة هو الأحق فعلا بأن يصبح رجل باكستان الأول ..

ولكن هذا لايعنى أنه كان رجل دولة من الطراز الرفيع ؛ فقد كان سياسيا نكيا ماهرا ؛ استطاع بمهارته السياسية أن يظهر باكستان على الخريطة والواقع رغم كل الشكوك ، والمثبطات ، والقوى المعارضة التى ترصدت له ..

ولكنه لم يكن رجل دولة مع أن الفرصة كانت مهيأة لو كان مؤهلا لذلك ..

ولو أنه كان رجل دولة لأقام دولة إسلامية ؛ بمعنى استلهام القيم الإسلامية الكبرى ،

(١) وهو فى النظام البريطانى ارقى مستوى للمحامين . barrister (1)

(٢) وعادة ماينطق حرف الهاء .. فى آخر الكلمة ، وكتابتها - جناح نوع من التحريف Jinnah

وأولها العدل ؛ ولأهتم باللغة العربية ، أو رسم خطة لتكون لغة باكستان على المدى البعيد .

لو فعل هذا لاغتفر له قصوره فى الثقافة السلفية ، أو عدم إحسانه للإمامة فى الصلاة ، فهذا لاقيمة له للإمام فى دولة إسلامية فى العصر الحديث .

على أن خصومه السياسيين : أبو الكلام آزاد ، وأبو الأعلى المودودى .. لم يكونوا رجال دولة كذلك ، لأن إيمانهم كان إيمانا سلفيا صرفا و لم يكن الإيمان السلفى ليقم دولة فى العصر الحديث ...

★ ★ ★ .

مع هذه التطورات برزت المجموعة «المدينة» الإسلامية ، وكاد التراث الفكرى لولى الله الدهلوى وخلفائه أن ينسى فى عجيج المعركة السياسية .

وكان رد الفعل أن يظهر الرجل الذى يحول دون أن يندثر هذا الفكر ، فيبعثه ، ويجدد فى صياغته بحيث يصل به إلى مستوى «النظرية» بعد أن كانت الأفكار الإسلامية مشتتة فى الأذهان .

هذا الرجل هو : الإمام أبو الأعلى المودودى .

المودودى : النشأة والتطور :

ولد الإمام أبو الأعلى المودودى فى ٣ رجب عام ١٣٢١ هـ - ٢٥ سبتمبر عام ١٩٠٣ فى أورنگ آباد ، وكان أبوه قد درس حينما بجامعة عليكرة ثم تركها ليستغل بالمحاماه والتعليم وفى عام ١٣٢٢ هـ ترك العمل وانعزل عن الناس .. ثم عاد مرة ثانية إلى المحاماه حتى داهمه المرض وأبقاه قعيدا حتى توفى عام ١٣٣٨ هـ .

ونشأ المودودى خلال فترة انعزال وانقطاع والده إلى العبادة والزهد ، فحرص والده على تربيته تربية إسلامية ، وألحقه بمدارس الثقافة الإسلامية ، حيث أتقن لعربية والفارسية والفقه والحديث ، واجتاز امتحان «مولوى» .

وفى ع' ١٩١٨ م عمل فى إحدى الصحف التى كانت تصدر ببعض المدن الهندية حتى 'سنقر به المقام فى دهلى ، واشترك فى حركة إحياء الخلافة .

وخلال هذه الفترة تعلم اللغة الإنجليزية وطالع كتب التاريخ والفلسفة والسياسة ...
إنخ ؛ إما بحكم عمله ، وإما لأنه اكتشف عدم إلمامه بها مع أهميتها ..

وأقام فترة فى بهوبال عكف فيها على المطالعة والبحث ..

وتحدد خلال هذه الفترة العمل المهني لأبى الأعلى المودودى الذى كان مهيباً له
بحكم النشأة والتربية والمزاج وهو «الكتابة» التى يكون مجالها المنتظم هو :
(الصحافة) بالمعنى القديم لهذه الكلمة^(١) .

وفى عام ١٩٢٨ م أصدر كتاب : «الجهاد فى الإسلام» الذى رد به على شبهة
انتشار الإسلام بالسيف ، التى ادعاها غاندى فى إحدى المناسبات .

وفى عام ١٩٣٢ م أصدر صحيفته الخاصة «ترجمان القرآن» فى حيدر أباد
الدكن ، وكان شعارها :

«احملوا دعوة القرآن وحلقوا بها فوق العالم» .

وكتب عددا من الكتب ، وانتشر اسمه ككاتب ومفكر وداعية إسلامى ، وبدأت
معالم دعوته تنفتح خلال كتاباته عن :

الربا ، والحجاب ، والتنقيحات ، والتفهيمات ، ... الخ .

وفى عام ١٩٣٧ م قدم المودودى إلى لاهور بناء على دعوة قدمها له العلامة
إقبال ، ولم يكد يستقر بها حتى توفى إقبال .

وتوالى التطورات السياسية ، وظهرت فكرة القومية الهندية ، ووجد المودودى
نفسه فى خضم الصراع فأصدر كتابيه عن الصراع السياسى ومسألة القومية .

ودفعه هذا الاتجاه للتركيز على قضية الدولة الإسلامية التى ستصبح واسطة العقد
فى فكره .

وتصدى لدعاة القومية الهندية ، وأوضح أن قيام جمهورية هندية يكون الحكم فيها
للأغلبية ستقتضى على الكيان الإسلامى ، وأن المسلمين إذا قبلوا ذلك سيوقعون
بأنفسهم على حكم إعدامهم .

(١) أى الصحافة الثقافية الرسالية الإسلامية .

وكانت مقالات المودودي في هذا الصدد من أكبر العوامل التي أوهنت حزب المؤتمر وحرمته من تأييد أغلبية المسلمين ..

وكان السياسيون المفاوضون قد كونوا «الرابطة الإسلامية» ودعمتها مقالات المودودي بنفس القدر ، ولكن العلاقة مابين المودودي والرابطة لم تكن صفوا ، فقد اكتشف المودودي الاتجاه «المدنى» لقياداتها ، وأنهم يريدون دولة إسلامية بالاسم ، وأن الإسلام لديهم كالقومية لدى الهنود ، وأنهم إنما يريدون «قومية إسلامية» ودولة إسلامية في مواجهة القومية الهندية والدولة الهندية ، فأوضح لهم أن المسلمين ليسوا أمة كالجرمان والانجليز ، ولكنهم المؤمنين بدعوة .

وتطرق إلى ناحية هامة هي أنه حتى عندما تتجمع المقاطعات ذات الأغلبية الإسلامية في دولة واحدة مستقلة ، فسيظل في مقاطعات الهند العديدة أقليات إسلامية قد تزيد في مجموعها عن مجموع مسلمى الدولة الجديدة ، وهؤلاء ليس لهم من مخلص إلا ماسماه «شهادة الحق» القولية والعملية ولخصها في :

«ان المسلمين عندما قدموا الهند ، منذ ألف سنة ، لم يكن لهم فيها عدد أو عدة ، وإنما رسخت أقدامهم وتغلغلت أفكارهم بفضل العلماء والصوفية الذين قالوا بفرضية شهادة الحق القولية والفعلية ، ولولا تقاعس الملوك واشتغالهم بالأمر الأخرى لما كان هناك وجود لمشاكل الأقلية والأغلبية .

وأن الحل الحقيقي لمشاكل المسلمين ، سواء في الهند أو باكستان ؛ هو التزام الخط الإسلامى وما يمليه من خلق وتماسك واتحاد وقيم ... الخ» .

ولكن الأغلبية - لم تتفهم مغزى دعوة المودودي وآثرت العاجلة على الآجلة - المحددة على العامة وصادق مؤتمر «الرابطة الإسلامية» عام ١٩٤٠ م على قرار تكوين دولة إسلامية مستقلة .

وفى السادس والعشرين من أغسطس عام ١٩٤١ م تكونت «الجماعة الإسلامية» من خمسة وسبعين رجلاً اجتمعوا من مختلف بقاع الهند بناء على دعوة وجهها عن طريق مجلته «ترجمان القرآن» ، وانتخب الإمام المودودي «أميراً» لها ..

وهذا هو أول بعث للكلمة الإسلامية القديمة «أمير» بعد أن حل محلها تعبير «الرئيس» أو «الأمين العام» ، .

ونرى هنا تجديدا يماثل تجدد الإمام الشهيد رحمه الله عندما بعث تعبير «المرشد» من تعابير الصوفية ..

عمل الجماعة :

فى هذه الفترة أتم المودودى كتبه الهامة : المصطلحات الأربعة فى القرآن ، الإسلام والجاهلية ، المسألة الاقتصادية .. وبدأ كتبه : تفهيم القرآن ، دين الحق ، الأسس الأخلاقية للحركة الإسلامية ، شهادة الحق .

وفى الثامن والعشرين من أغسطس عام ١٩٤٧ م تكونت «باكستان» ، وبدأت صفحة جديدة من العمل للجماعة الإسلامية ..

إن تكوين باكستان كان نهاية لمخاض دموى تمثل فى هجرة مئات الألوف من مسلمى شرقى البنجاب حيث سادت الأغلبية الهندوسية ، بينما هاجر الهندوس من البنجاب الغربية التى اعتبرت صميم باكستان ، وتعرض المهاجرون من هذه المناطق أو تلك لاضطهادات الأغلبية هندوسا كانوا أو مسلمين ، وكان موقف الجماعة الإسلامية مثاليا :

فإنها قاومت بشجاعة اضطهاد الهندوس للمسلمين ، وبذلت جهودها لاستقبال مئات الألوف من المهاجرين البؤساء ، بينما نددت بكل شدة باضطهاد المسلمين للهندوس ورفضت فكرة المعاملة بالمثل .

ودعا هذا المسلك المثالى الحكومة لأن تفوض كثيرا من مشاريع خدمة اللاجئين إلى الجماعة الإسلامية طوال أربعة أشهر حتى انقطع سيل اللاجئين وبدأ استقرارهم فى وطنهم الجديد .

وخلال عامى ١٩٤٧ : ١٩٤٨ م قام المودودى بنشاط سياسى مكثف تطلبه تكوين الدولة الجديدة وعرض المودودى فكرته فى خطاب بكلية الحقوق عام ١٩٤٨ م ..

كما قدم فى أحد الاجتماعات الغفيرة فى كراتشى النقاط الأربع للنظام الإسلامى وهى :

(١) باكستان هي ملك لله فقط ، وعلى الحكومة الباكستانية أن تقيم نظام البلاد بما يرضى الله^(١) .

(٢) القضاء على القوانين المخالفة للشريعة .

(٣) أن يكون القانون الأساسى لباكستان هو الشريعة الإسلامية .

(٤) أن تحدد الحكومة الباكستانية سلطانها طبقا لحدود الشريعة .

وعلى غير المنتظر ، فإن تكوين باكستان كان إيذانا ببداية معركة مريرة وطويلة بين الإمام المودودى وسلطات الدولة الجديدة .:

فالمودودى أصر على أن تكون الدولة إسلامية بالمعنى الذى قدمه ؛ بينما أثرت السلطات اتجاها آخر ، وقامت خلال المعارضة العنيفة باعتقال المودودى أربع مرات .!!!!

الأولى : فى أكتوبر عام ١٩٤٨ م .

الثانية : فى مارس عام ١٩٥٣ م ، وفى هذه المرة حوكم المودودى وحكم عليه بالإعدام ! ولكن الحكومة تراجعت أمام الضغوط الشعبية والدولية فغيرته إلى السجن مدى الحياة ! ولكنها عام ١٩٥٥ م أصدرت عفوا عنه وأطلقت سراحه .

الثالثة : فى يناير عام ١٩٦٤ ، عندما حظرت الحكومة نشاط الجماعة الإسلامية واعتقلت المودودى مع ثلاثة وستين من قيادات الجماعة ، ولكن المحكمة العليا حكمت بأن هذا الإجراء غير قانونى ، وأطلق سراح المودودى ورفاقه ، وعادت الجماعة لممارسة نشاطها .

الرابعة : فى يناير عام ١٩٦٧ ، حيث اعتقلت الحكومة الإمام لفتواه عن «تقديم يوم عيد الفطر» !! ولكنها أفرجت عنه بعد شهرين بقرار من المحكمة العليا .

وفى أول نوفمبر عام ١٩٧٢ م وبعد واحد وثلاثين عاما من الكفاح قدم الإمام

(١) هناك ترجمة أخرى لهذا البند :

أن الحاكمية فى باكستان مختصة لله تعالى العلى الأحد ، وليس لحكومة باكستان من الأمر شئ . غير انجاز مالکها الحقیقی فی أرضه . وهذا النص مأخوذ من كتاب مسعود الندوى ص ١٢٣ ، ونص المتن من كتاب د . سمير عبد الحميد : ابو الأعلى المودودى فكره ودعوته ص ٢٢٣ .

المودودي طلبا إلى الجماعة الإسلامية بإعفاءه من منصبه كأمر للجماعة الإسلامية لأسباب صحية ، وعكف على البحث والقراءة بحيث أكمل «تفهيم القرآن» و «سيرة النبي ﷺ» . وفي الثاني والعشرين من سبتمبر عام ١٩٧٩ م توفي .



من هذا العرض لنشأة الإمام المودودي رحمه الله وتطوره الفكري الثقافي وعمله في مجال الدعوة الإسلامية يتضح لنا أن الإمام المودودي لم يستهدف منذ أيامه الأولى أن ينال منصبا أوجاها ، ولم يحاول أن يكون محاميا ضليعا ، أو استاذا في الجامعة ، أو سياسيا كساسة الأحزاب ، أو شيئا من الشيوخ بالطريقة التقليدية ..

إنه اختار القراءة والبحث والكتابة بالإضافة إلى نشاطه العام والثمار الطيبة التي نتجت عن اقتران العلم بالعمل ، وكان من أبرر مواهبه التي ساعدت على نجاح دعوته أنه أرتى أسلوبا سهلا سائغا ، وأنه لم يسلك أبدا مسلك الفقهاء التقليديين أو علماء الكلام ، كما لم يحاول أن يرفع مستوى حديثه عن مستوى القارئ العادي بحيث يشق عليه فهمه .

وكان من أبرز سمات أسلوبه أنه يلجأ إلى الأمثال السهلة والأفكار الساذجة لتوضيح فكرته ، وأنه عندما يناقش قضية عويصة أو فنية فإنه لا ينساق وراء «الفنية» المعقدة ، وإنما يبسطها بحيث يفهمها كل واحد .

دعوة الإمام المودودي :

ككل الأفكار الكبيرة ، كانت دعوة الإمام المودودي تنقسم بالبساطة والوضوح ، وتقوم فكرته على مبادئ أساسية ثلاث :

المبدأ الأول : هو «الحاكمية الإلهية» المنبثقة من أن الله تعالى هو خالق هذا الكون وخالق الإنسان ، ومبدع كل شيء في الوجود ، وأنه مامن ذرة في السماء والأرض أو نجوى ثلاثة أو أقل إلا يعلمها الله .. وبناء على هذا المبدأ الرئيسي يتفرع المبدأان الثاني والثالث .

المبدأ الثاني : «العبودية لله» . «فلا يجوز للإنسان أن يشرك بالله تعالى شيئا» .

المبدأ الثالث : أن كل أوضاع المجتمع الإنساني من سياسة ، واقتصاد ، واجتماع يجب أن تتم طبقا لما أَراده الله تعالى لها وفقا لما شرعه في الكتاب والسنة ، وأى قانون أو تنظيم يخالف ذلك يعد نوعا من مخالفة «الحاكمية الإلهية» ويفرب من الشرك .

وقد يبدو أن هذه المبادئ بديهيات وأنه مامن أحد يعارضها أو يشك فيها ، ولكن الدراسة المتأنية للأوضاع القائمة تثبت أن هذه الأوضاع تختلف بل وتتناقض مع هذه المبادئ ؛ فطموح الناس هو للشهوات ، المناصب والمال والجاه ، وهم يتقربون إلى ملوكهم وأمرائهم بما يكاد يشبه الشرك ، والقوانين سياسية أو اجتماعية أو اقتصادية تعارض مبادئ الشريعة بحيث يكون الإقرار بهذه المبادئ مجرد إقرار نظري ، أما الواقع فهو شئ آخر مختلف تماما .

وكان على المودودي أن يوضح ذلك وأن يبين فساد الأفكار والأوضاع التي لاتقوم على أساس إسلامي .

الجماعة الإسلامية خصائصها وعقيدتها :

لم تكن الجماعة الإسلامية هيئة كبقية الهيئات ، لأنها قامت على أساس يتوفر فيه الإيمان والشمولية ..

وأراد المودودي وزملاؤه أن يوجدوا داخل المجتمع المدني الذي غلب على باكستان مجتمعا إسلاميا حقيقيا يتوفر لأعضائه الإيمان والعمل ، أو ما أطلق عليه المودودي الشهادة القولية والفعلية ، ويخضع لمعايير صارمة هي التي رأى المودودي أنها تتفق مع متطلبات الإسلام .

وأقامت الجماعة في قرية عمرتها بنفسها ، واستوطنها صفوة من أعضائها كما لو كانت مدرسة للكبار ، وكان من واجبات كل عضو أن يأخذ نفسه بآداب الإسلام وأوامره «فلا يعامل أحدا إلا على الصدق ، ولا يعاقد قريبا أو أجنبيا إلا على ما جاءت به الشريعة من شروط ولايرضى بالعقود الفاسدة المحرمة في الشريعة ، ولو كلفه ذلك قناطر مقلطرة من الذهب والفضة ..

فاستقال أعضاؤها من وظائف الحكومة الكافرة - البريطانية - وانقطع المحامون

من رجالها عن المحاماه أمام المحاكم التى تحكم بغير ما أنزل الله ، وأبوا أن يتعاطوا
بالربا فتوقفوا عن التعامل مع البنوك (المصارف) .

وتعرض أعضاؤها لكثير من العنت والاضطهاد :

فمن الشبان - وهم الأغلبية العظمى - من طرده أبوه وأخرجه من داره وحرم
عليه أرضه ومتاعه .. ومنهم من أبى ذوو قرياه أن يزوجه ابنتهم لأنه عمل بسنة
النبي ﷺ وأعفى لحيته التى طالما تعود على حلقتها من قبل .

ومن الشيوخ من ضربه ابنه وأهانته لأنه تولى عن حياة الجاهلية فى شيخوخته ..
إلخ (١) .

هذه هى الشهادة الفعلية ، أما الشهادة القولية فهى أن يبلغ رسالة الجماعة
لكل من يعرف أو يأنس فيه الخير .

وكان الأعضاء يترابطون فيما بينهم برباط الفكرة ، فعلى أساسها ينتخبون
الأمير ، وعلى أساسها تكون طاعة الأمير ..

وقد لا يكون فى هذه النقطة جديد عن مألوف الفكر الإسلامى ، ولكن الجديد
فيما أشار إليه الأستاذ مسعود الندوى فى نظريته الإجمالية من حرية النقد لكل
عضو فى نظام الجماعة الداخلى ، ويعبر عن هذا المعنى بقوله : «.. فقد جرى
العمل فى نظام الجماعة من يوم تأسيسها بأنه ينتقد بعضهم عمل بعض ، ويستمع
الذى ينتقد عمله إلى كلام الناقد بسعة القلب ورحابة الصدر ويرد عليه بأدب
ووقار إن كان يرى فى انتقاد أخيه ما يحتاج إلى الرد والإيضاح ، وكذلك واجب
الناقد أن لا يصير على رأيه أو نقده إذا أرشده المنتقد عمله إلى وجه الصواب
فى المسألة ، وأيضا من واجبات جميع الأعضاء أن يدلوا الأمير على موطن
الضعف أو الخلل أو الفساد فى نظام الجماعة فى أى فرع من فروعها ، وعلى
الأمير أن يستمع إلى أمثال تلك الشكاوى ويهتم بالتحقيق فى شأنها ، وقد جرى
العمل بذلك فى نظام الجماعة منذ أول عهدها ، ولا يزال العمل به جاريا ، وإن
أفضى فى بعض الأحيان إلى نوع من الخلل فى تسيير دواليب العمل» (٢) .

(١) مسعود الندوى ص ١٠٣ - ١٠٥ .

(٢) ص ١٠٨ .

نفول إن هذه القسمة من قسمات الجماعة الإسلامية كانت جديدة وقتئذ في عالم الهيئات ، وقد استلهمتها الجماعة بالطبع من مبدأ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ووجوب النصيح لعامة المسلمين وخاصتهم .

ويمكن أن تكون «صمام أمن» ضد استشراف الفساد في أوضاع الجماعة وأفرادها ، ولكن يشوب تطبيقها محاذير عديدة وشبهات قد تودى بأهميتها ، ويمكن في بعض الحالات استغلالها . والاسلوب بعد ، من الأساليب المطبقة في الأحزاب الشيوعية ، ويمكن أن تسلطه بعض القيادات على المعارضين لها بحق أو بدون حق .



وعندما قامت الجماعة في السادس والعشرين من أغسطس عام ١٩٤١ م وضعت دستورها ، ويغلب أن يكون المودودي هو الذي وضع بنفسه المواد الجوهرية الخاصة بالغاية والوسيلة لأنها تكاد تكون قطعة من كتاباته .

وظل الدستور الذي وضع عام ١٩٤١ ساري المفعول حتى عام ١٩٥٢ أي حوالي أحد عشر عاما تمت خلالها أحداث جسام كان منها قيام «باكستان» دارا للإسلام ، فانتخب أعضاء الجماعة في المؤتمر لجنة لوضع دستور الجماعة .

ولكن لم يمض زمن طويل على وضع الدستور الجديد حتى شعرت الجماعة إزاء التطورات الحديثة بضرورة المزيد من التعديلات فعينت في السادس والعشرين من أغسطس عام ١٩٥٢ م لجنة حملت اسم «لجنة تعديل الدستور» ، ولكنها لم تتمكن من إنجاز مهمتها لانصراف الجماعة بكليتها إلى القيام بحملة شاملة للمطالبة بدستور إسلامي للباكستان ، ولاعتقال الإمام المودودي وصدر حكم بإعدامه حتى أطلقته المحكمة العليا عام ١٩٥٥ م ..

وأصدر المؤتمر العام للجماعة (١٧ - ٢١ فبراير عام ١٩٥٧ م) عددا من القرارات الخاصة بتعديل الدستور كلها ذات طابع إداري .

المهم أن المواد الجوهرية الخاصة بعقيدة وغاية الجماعة لم تمس منذ وضعت عام ١٩٤١ م ، ونظرا لأهميتها فمن المهم إثباتها هنا :

فتحت عنوان «عقيدة الجماعة الإسلامية» جاء^(١) :

المادة الثالثة : عقيدة الجماعة الإسلامية الأساسية هي : لا اله الا الله محمد رسول الله . والمراد من الجزء الأول من هذه العقيدة أى كون الله الها واحدا دون غيره ، هو : ان كل ما فى السماوات والارض فالله خالفه وربّه ومالكه وهو حاكمه . ومن مستلزمات هذه العقيدة بعد فهمها والاقرار بها :

١ - أن لا يعتقد الانسان فيما دون الله ولياً له ووكيلا ، وقاضيا لحاجاته ، وكاشفا لمشكلاته ، ومجيبا لدعواته . فغير الله لا يملك بتاتا سلطة من السلطات المطلقة .
٢ - أن لا يعتقد فى غير الله أنه ينفعه أو يضره . وأن لا يتقى احدا غيره . ولا يخاف الا اياه ، ولا يطمع الا منه ، ولا ينوكل الا عليه ، فالله وحده مصدر جميع السلطات .

٣ - أن لا يدعو الا الله ، ولا يتعوذ الا به^(١) ، ولا يستعين الا به ، ولا يعتقد فى غيره ان له ضلعا ونفوذا فى التدابير الالهية ، أو أن شفاعته تبدل قضاء الله وقدره ، فالجميع فى مملكة الله ، سواء من الملائكة أو الانبياء أو الاولياء ، ليسوا الا رعيته التى لا تملك شيئا الا بانه .

٤ - أن لا يطاطىء راسه امام غير الله . ولا يعبد الا اياه ، ولا ينذر الا له ، ولا يتعامل مع احد غير الله ما كان يتعامله المشركون مع آلهتهم . فالله هو وحده يستحق ان يؤدى له كل انواع العبادة .

٥ - ان لا يسلم لغير الله بأنه ملك ، أو مالك الملك ، أو مصدر السلطة العليا . ولا يعترف لاحد غير الله بحقه فى الأمر والنهى بناء على سلطته الذاتية . وكذلك لا يؤمن بغير الله شارعا ومفنا مستقلا بذاته . ويرفض كل طاعة لا تتبع طاعة الله ولا تلتزم بأحكام الله . فالله وحده هو مالك حقيقى لملكه وخالق حقيقى لمخلوقه . وليس لغيره ابدا حق الملكية والحاكمية بصفة مطلقة .

ويستوجب بعد قبول هذه العقيدة :

٦ - أن يتنازل الانسان عن حريته وسيادته ، وأن يتخلى عن اتباع اهوائه ، وأن يكون عبدا منقادا مخلصا لله الذى آمن به إليها دون منازع .

(١) فى الأصل منه . ولعل الخطأ جاء من ترجمه الأصل الاوردى .

٧ - أن لا يزعم لنفسه مالكا حقيقيا لاي شيء ، بل يؤمن بأن كل ما عنده من الأشياء حتى نفسه ، وجوارحه ، ومواهبه الذهنية ، وقواه الجسدية ملك لله عز وجل ووديعة له عنده .

٨ - أن يعتبر نفسه مسؤولا أمام الله ، ومحاسبا عنده . ولا يغيبن عن باله ، ولا للمحة من البصر ، حيث استخدمه قواه ومواهبه وعند سائر تصرفاته ومعاملاته أنه سوف يحاسب على كل شيء من ذلك .

٩ - وأن يجعل رضى الله مقياس ما يحبه ، وسخط الله مقياس ما لا يحبه .

١٠ - وأن يجعل ابتغاء مرضات الله ، والتقرب اليه غاية جهوده ومناط حياته .

١١ - وأن يتخذ هدى الله هو الهدى فى اخلاقه ، ومعاملاته ، وحياته الاجتماعية ، والتمدنية ، والاقتصادية والسياسة حتى فى كل امر من امور الدنيا ، وأن يرفض كل طريق أو ضابط يخالف شريعة الله .

والمراد من الجزء الثانى من هذه العقيدة اى محمد رسول الله : ان محمدا صلى الله عليه وسلم هو آخر الانبياء ، وبواسطته ارسل الله رب العالمين ومالك هذا الكون الهداية الحقيقية والاحكام المعتمدة الى الناس كافة ، وأمره صلى الله عليه وسلم أن يكون بتطبيق هذه الهداية والاحكام المعتمدة فى حياته العملية مثلا يحتذى وقوة بقندى بها .

ومن مستلزمات الايمان بهذا الجزء من العقيدة :

١ - أن يقبل الانسان ، بدون تلوؤ ، كل ما ثبت من محمد ﷺ من تعليم أو هدى .

٢ - وأن يكون له الكفاية ، بصدد الاخذ بشيء أو الكف عنه ، فى أن ذلك مما امر به رسول الله ﷺ ، أو نهى عنه الرسول ﷺ ، ولا تستند طاعته على أى دليل آخر سواه .

٣ - وأن لا يقبل احدا سوى الرسول ﷺ هاديا ومرشدا مستقلا بالذات . ولا تكون طاعته لاحد غيره الا تابعة لكتاب الله وسنة رسوله ، لا منفصلة عنهما .

٤ - وأن يتحد كتاب الله وسنة ورسوله مصدرين للاحتجاج والاستناد فى كل شأن

من شؤون الحياة ، وكل رأى أو عقيدة أو طريق يوافق الكتاب والسنة يأخذ به ، وكل رأى أو عقيدة أو طريق يخالفهما يرفضه . ويجب أن يرجع السهما في كل معضلة تتطلب الحل .

٥ - وأن ينزع من قلبه كل نوع من العصبية سواء أكانت شخصية ، أو عائلية ، أو قبلية ، أو عنصرية ، أو قومية ، أو وطنية ، أو طائفية . ولا يشغف باحد حباً أو تقديراً يفوق حب وتقدير الحق الذي جاء به النبي ﷺ ، أو يدانيه .

٦ - وأن لا يتخذ بشراً سوى الرسول عليه الصلاة والسلام مقياساً للحق ، وكذلك لا يرى أحداً يفوق الانتقاد والسؤال عما يفعل ، وأن لا يقع في الجبونية الفكرية لاحد من الأشخاص سواء ﷺ . بل يضع كل شخص على ذلك المقياس الكامل الذي وضعه الله سبحانه وتعالى . ويضع كل شخص في نفس المكانة التي دس له بموجب ذلك المقياس .

٧ - وأن لا يقبل لاحد جاء بعد النبي ﷺ مقاماً يكون الاقرار به أو انكاره حاسماً لكون المرء مؤمناً أو كافراً .



وتحت عنوان «الغاية التي تستهدفها الجماعة الإسلامية فيباكستان» جاء :

المادة الرابعة : ان غاية الجماعة الإسلامية ومناط جميع جهودها هو : إقامة دين الله (أو إقامة «الدين» الإلهية» أو «إقامة النظام الإسلامي») وإقدا . وكسب مرضاة الله والنظام في الأمية أصلاً .

بيان ذلك : أن «الدين» و «الحكومة الإلهية» و «النظام الإسلامي للحياة» كل تلك الكلمات تعبر عن مفهوم واحد لدى الجماعة الإسلامية . فان المعنى الذي عبر عنه القرآن الكريم بكلمة : «نقاسة الدين» («ان اقيموا الدين» : سورة الشورى : ١٣) تعبر الجماعة الإسلامية عن نفس المعنى بكلمات : «الحكومة الإلهية» (ان الحكم الا لله . سورة يوسف : ٤٠) أو إقامة «النظام الإسلامي للحياة» . فان مفرد تلك الكلمات

الثالث واحد . وهو : أن يخضع الانسان للشرعية التى انزلها الله بالروحى عن طواعية النفس فى نطاق حياته الذى منح الله له فيه الحرية والخيار ، على غرار ما تخضع كل ذرة فى الكون للنواميس الالهية الكونية رضيت أم ابت (اى القوانين الطبيعية التى سنّها الله للكون) . والخضوع للشرعية الالهية يتمثل فى منهج للحياة يعبر عنه « بالدين » وهو المراد مما يصطلح عليه « الحكومة الالهية » أو « النظام الاسلامى للحياة » .

وليس المراد من اقامة دين الله اقامة جزء معين منه . بل اقامة دين الله كاملا غير منقوص ، سواء فيما يرجع الى الحياة الفردية ، أو الحياة الاجتماعية ، أو الى الصلاة والصيام والحج والزكاة ، أو الى الاقتصاد والاجتماع والمدنية والسياسة . اذ ليس فى الاسلام ولا جزء بسيط منه يعتبر غير ضرورى . فالاسلام كله ضرورى . وعلى المؤمن ان يبذل جهده فى اقامة الاسلام كاملا بدون أن يقسمه الى اجزاء . فالجزء الذى يتعلق بحياة المؤمن الفردية يقيمه المؤمن فى حياته بصفة فردية . والجزء الذى لا تتم اقامته الا بالكفاح الاجتماعى على المؤمنين أن يكونوا لاقامته نظاما جماعيا ويبذلوا له جهودا متضافرة .

وان كان الهدف الحقيقى للمؤمن فى حياته ابتغاء مرضاة الله والنجاة فى الآخرة . الا أن هذا الهدف لا يتحقق ابدا الا ببذل المساعى فى اقامة دين الله فى الارض . وعلى هذا يكون هدف المؤمن الواقعى اقامة الدين ، وهدف المؤمن الحقيقى ابتغاء مرضاة الله التى لا تأتى الا ثمرة للجهود التى تبذل فى اقامة دين الله .



وتحت عنوان المنهج الدائم للجماعة الاسلامية جاء :

المادة الخامسة : تتخذ الجماعة المبادئ التالية منهاجا دائما لها :

١ - انها تنظر ، قبل أن تقرر أمرا أو تخطر خطوة ، ما هو توجيه الله ورسوله فى ذلك الباب . اما المصالح الاخرى فانها تضعها فى الدرجة الثانية ، وتراعيها بقدر ما يكون لها متسع فى الاسلام .

٢ - انها لا تستخدم ابدا لتحقيق غايتها ونيل أهدافها الاساليب والوسائل التي تتانى
الصدق والامانة أو تثير الفساد فى الارص .

٣ - انها تمارس الطرق الدستورية والقانونية للقيام بالاصلاح الذى تنشده ،
والانقلاب الذى يستهدفه . وبكلمة أخرى انها نركز عنايتها على استصلاح الازهان
والسلوك بالدعوة ، والاقناع ، ونشر المفاهيم الصحيحة عن الاسلام . كما انها تحاول
أن تكسب رأيى الرأى العام للتغيير الذى وضعته نصب عينها .

٤ - لا يقوم كفاحها لاجل الوصول الى غايتها على النشاط السرى على غرار
الحركات السرية فى العالم ، بل انها تعمل كل ما نعمل علنا وفى وضوح النهار .



مع أن العرض السابق يقدم فكرة الجماعة بقدر من الوضوح ، فإن هذه الفكرة
لا نفهم على حقيقتها ، ولا نعرف الأصول والجذور التى أنشأتها إلا بالتعرف على الفهم
الخاص والمعين لما جاء بها من تعبيرات ، وهو ما قدمه المودودى فى كتابه الشهير :
«المصطلحات الأربعة فى القرآن : الإله . الرب . العباد . الدين» الذى كتبه فى
السنة التى شأهدت تكوين الجماعة الإسلامية .

وقدم المودودى لكتاب المصطلحات الأربعة بمقدمة جاء فيها :

«إذا كان الإنسان لا يعرف ما الإله وما معنى الرب وما العباد وما تطلق عليه كلمة
الدين ، فلا ... ثم أن القرآن كله سيعود فى نظره كلاما «مهملا» لا يفهم من معانيه
شئ ، فإذ نفس أن يعرف حقيقة التوحيد أو يهطن إلى مادية الشرك ، ولا يستطيع
أن يدرك «بأنه بالله سبحانه أو يخلص دينه له ، وكذلك إذا كان مفهوم تلك
المصطلحات غامضا متشابهها فى ذهن الرجل وكانت معرفته بمعانيها ناقصة ، فلا شك
أنه يلتبس شئ كل ما جاء به النص من الهدى والرشاد ، وتبقى عقيدته وأعماله كلها
ناقصة مع كونه مؤمناً بالقرآن ..

فإنه لن ينفك يلهج بكلمة لإله إلا الله ويتخذ مع ذلك آلهة متعددة من دون الله ،
ولن يبرح يعلن أنه لا رب إلا الله ، ثم يكون مطيعاً لآرباب من دون الله في واقع
الأمر .

إنه يجهر بكل صدق وإخلاص بأنه لا يعبد إلا الله ولا يخضع إلا له ، ولكنه مع
ذلك يكون عاكفاً على عبادة آلهة كثيرة من دون الله .

وكذلك يصرح بكل شدة وقوة إنه في حظيرة دين الله وكنفه ، وإن قام أحد يعزوه
إلى دين آخر غير الإسلام هجم عليه وناصبه الحرب ، ولكنه يبقى مع ذلك متعلقاً
بأذيال أديان متعددة ، ولا شك أنه لا يدعو أحداً غير الله تعالى ، ولا يسميه بالإله أو
الرب بلسانه ، لكن تكون له آلهة كثيرة وأرباب متعددة من حيث المعاني التي وضعت
لها هاتان الكلمتان ، والمسكين لا يشعر أصلاً أنه قد أشرك بالله آلهة وأرباباً أخرى ،
وإذا نبهته إلى أنه عابد لغير الله ومقترف للشرك في الدين لانقضاء عليك يخمش
وجهك .. إلا أنه يكون عابداً لغير الله حقاً وداخلاً في غير دينه بدون ريب من حيث
مغزى (العبادة) و (الدين) وهو لا يدري مع كل ذلك أن الأعمال التي يرتكبها هي في
حقيقة الأمر عبادة لغير الله ، وإن الحالة التي قد سقط فيها هي في نفس الأمر دين
ما أنزل الله به من سلطان» انتهى .

وهذه الكلمات تمثل منهجين :

منهج يجهل صاحبه فيخطيء ولا يتعد هذا الخطأ ، بل إن نيته صحيحة وسليمة
دون ريب لأنه لا يريد شركاً ، وإنما يريد إيماناً بالله ..

ومنهج آخر يتلمس الحقيقة ، ولكنه لا يأمن التعسف ، فيقع في الخطأ ويؤدي
إلى الضلال ، .

وهناك الكثيرون الذين يفضلون الجهل على الضلال .

إن أحداً من الصحابة لم يدع أنه يلم بكل ما جاء في القرآن الكريم كلمة كلمة ،
وقد آثروا الجهل ببعض ما جاء به بدلاً من أن يتكلفوا البحث ويتعسفوا السبل وما قد
يؤدي هذا إلى ضلال ، وكلمه عمر بن الخطاب تجاه كلمة «أبا» تمثل ذلك .

وأعاد المودودي سبب هذا الفهم الخاطيء إلى سببين :

«الأول : قلة الذوق العربي السليم ونضوب معين العربية الخالصة في العصور
المنأخرة .

والثانى : أن الذين ولدوا فى المجتمع الإسلامى ونشأوا فيه لم يكن قد بقى لهم من معانى : الإله . الرب . العبادة . الدين ماكان شائعا فى المجتمع الجاهلى وقت نزول القرآن .

وعرض هذين السببين هو صورة من صور التعسف التى أشرنا إليها ، والإجتهاد الفائق الذى قد يفود صاحبه إلى الخطأ ..

ومن أقرب الأمثلة على هذا أن المودودى ذهب إلى أن عرب الجاهلية ؛ وكذلك قوم نوح ، وإبراهيم ، ولوط ، وموسى ... الخ كانوا يعرفون الله ، ويؤمنون به ، ولكنهم «أشركوا» به عندما آمنوا بآلهة أخرى تشفع .. أو : «تقربنا إلى الله زلفا» ودلل على هذا بآيات كثيرة ..

هذا صحيح ، ولكن هناك آيات أخرى صريحة فى أن هناك من ينكر وجود الله كلية : ﴿وقالوا : ماهى إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا ومايهلكنا إلا الدهر ..﴾^(١) .

﴿أم خلقوا من غير شىء أم هم الخالقون ، أم خلقوا السموات والأرض ، بل لا يوقنون﴾^(٢) .

والأمر لا يقتصر على خطأ أكاديمى يقع فيه باحث ، لكنه استنتاج تترتب عليه عواقب خطيرة ، الأمر الذى أدى لأن يتصدى له كاتبان من أبرز الكتاب الإسلاميين ...

أولهما : الأستاذ حسن الهضيبي المرشد الأسبق للإخوان المسلمين .

وثانيهما : الإمام أبو الحسن الندوى علامة الهند الذى يماثل - علما وكفاحا وفضلا - المودودى .

قال الأستاذ الهضيبي - رحمه الله - فى كتابه المشهور «دعاة لاقضاء» بعد أن أورد الفقرة السابقة من المصطلحات :

«وقد رتب البعض على ذلك الذى قدمناه من كلام الأستاذ المودودى نتائج وبنوا عليها أحكاما زعموا أنها مقتضى شريعة الله تعالى فقالوا :

انه لما كان الناس الآن لا يعرفون حقيقة معنى كلمات الإله . والرب والعبادة ، والدين ، فانهم اذ يرددون شهادة «لا اله الا الله محمد رسول الله» انما يرددون كلاما

(١) الحاشية : ٣٤ . (٢) الطور : ٣٥ - ٣٦ .

لا يدركون حقيقة معناه ، وهم لا ينطقون بالشهادة التي كان ينطق بها العربي حين البعثة لأن هذا كان على بينة من معنى ما كان يشهد به ويقرره . ولذا كان الرسول ﷺ يفبل تلك الشهادة المعلوم مضمونها ومفهومها لمن أداها . ويعتمدها حكما بإسلامه . أما الآن فاننا لا نستطيع أن نعتد اسلام من نطق بالشهادتين ، مادام لا يدرك حقيقة مفهومها ، وواقع الحال شاهد على ذلك ، اذ أن كثيرا ممن ينطقون بالشهادتين يأتون في نفس الوقت أعمالا هي الشرك بعينه . كما أن واقع حياة الناس يشهد بخروجهم على أحكام الدين فيما يتعلق بأنظمتهم السياسية ، والاجتماعية ، والاقتصادية ، وسائر شؤون حياتهم ، مع اصرارهم على النطق بالشهادتين ، والزعم بأنهم مسلمون ، وخلصوا من ذلك الى : أنه لا يعتبر مسلما تجوز معاملته على هذا الأساس والصلاة وراءه الا من تأكدنا من فهمه لحقيقة معاني الشهادتين ومفهومهما .

وزاد البعض على ذلك انه لابد بالاضافة الى تأكدنا من علم الناطق بالشهادتين بمفهومهما أن يقوم عمله شاهدا على صدق ما نطق به ومؤيدا له حتى يعتبر مسلما . فان لم تكن أعماله مصدقة لشهادته فاننا لا نستطيع أن نحكم بإسلامه ، فلا نعتبره مسلما . واحتجوا بالقول المنسوب الى الرسول عليه الصلاة والسلام : «ليس الايمان بالتمنى ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل» .

اعتراض على بعض ماقرره الأستاذ المودودي :

● ونرد أولا على التقرير بأن معاني الألوهية والربوبية والعبادة والدين كانت شائعة معروفة بين العرب من قبل البعثة وانها بعد ذلك قد ضاعت وتبدلت وانحصرت في معان ضيقة محدودة غير ما كانت تتسع له من قبل .

● فنقول بعون الله : ان هذا التقرير لا يتفق مع الواقع . ذلك انه أيا كانت المعاني التي كانت شائعة في الجاهلية لتلك الكلمات فان القرآن الكريم قد جاء محددًا ما يقصده من كل منها . معرِّفا المفهوم المعنوي من كل لفظة من ألفاظها . مبينا ذلك غاية البيان ، مجليا المعنى المراد بما لا يدع مجالا للبس أو غموض - وهذا البيان القرآني قد أغنى عن الرجوع الى أصل تلك الكلمات في اللغة وما كان لها من معان قبل نزوله ، ولا يستريب مسلم أن بيان القرآن الكريم هو الأحكم والأوضح والأشمل والأجل ، بل هو الذي يتعين الأخذ به والتسليم بمقتضاه سواء وافق ذلك ماكان قبل نزوله أم لا ..^(١) .

(١) ص ١٩ - ٢٠ .

واستطرد الكتاب في ذكر الآيات التي توضح معنى «الإله» و «الرب» ، والتي تكتشف كل الأبعاد - وليس بعض الأبعاد - التي عرضها القرآن الكريم لمعاني الكلمة ، وفعل الشيء نفسه بالنسبة لكلمتي «العبادة» و «الدين» .

أما رد الإمام الندوى فقد ظهر في كتاب باسم «التفسير السياسى للإسلام فى مرآة كتابات الأستاذ المودودى والشهيد سيد قطب» باللغة العربية^(١) ويكاد يكون الكتاب نقداً لفكر المودودى فى المصطلحات الأربعة ..

ولا يخالجنّا شك فى أن الدافع للندوى - كما هو بالنسبة للهضيبى إنما هو الإيمان والغيرة على الحقيقة .

وقد أشار العلامة الندوى إلى نقطة دقيقة جداً لم يعرض لها كتاب «دعاة لافضة» وغمض فهمها على ناقد الكتاب^(٢) تلك هى «الذوق الإسلامى» ونحن لانعرف أصل الكلمة فى الأردية ، ولعل مترجمها لم يوفق تماماً ، وأغلب الظن أن المقصود بها «الحس» الإسلامى .

فبعد أن أشار العلامة الندوى إلى الحاجة إلى عرض الإسلام وتفهمه وتفسيره حسب مقتضيات العصر قال :

«لكن هذا العمل دقيق وصعب بقدر ما هو واجب ضرورى فيجب على الذين يحاولون أن يقوموا بعملية عرض الإسلام وتفهمه وتقريبه إلى القلوب والأذهان أن يلازموا الحيطة والدقة على طول الطريق فى تحقيق غايتهم وإكمال مهمتهم حتى لا يتكون - على غفلة منهم أو عن غير إرادة وقصد لهم - لدى الجيل الجديد الذى يراد تعريفه بحقائق الإسلام وترسيخ عقائده فى قلبه أو بقصد استخدامه لإعلاء كلمة الله ورفع منار الإسلام ذوق دينى مختلف عن الذوق الدينى الذى كان يتسم به الجيل الإسلامى الأول بفضل تلقّيه التربىة فى أحضان النبوة مباشرة» .

لم يفهم ناقد الكتاب ما الذى أراده الندوى بتعبير «الذوق الإسلامى» ، وبدلاً من أن

(١) وكان أصله باللغة الاوردية يحمل عنوان «تفهم الدين وتفسيره فى العصر الحاضر فى مرآة كتابات الأستاذ المودودى والشهيد سيد قطب» .

(٢) لم نقع على كتاب الندوى ولكن على الرد عليه باسم «التفسير الحقيقى للإسلام» تأليف سيد أحمد القادرى رئيس تحرير مجلة زندكى (الحياة) .

يجهد نفسه فى البحث عن معناه ، فإنه مضى فى طريق المودودى نفسه بثبت أن «الذوق الإسلامى» لدى الصحابة كان هو الحذر من الشرك وتوحيد الله تعالى بالعبادة ... الخ .

والذى أراده العلامة الندوى بـ : «الذوق الإسلامى» ، أو «الحس» الإسلامى هو توفر التعرف على : «طبيعة الإسلام» من كافة أبعادها ، وليس من بعد واحد .

هذه الطبيعة التى تضع فى اعتبارها الضعف البشرى ونواميس المجتمع والسنن التى وضعها الله تعالى ، والتى تُجرى المعادلة بين «المثال» و «الواقع» بين ، ما يفترض وما يمكن الوصول إليه ، وما تتفهمه من عدم تحميل النفوس بما لا طاقة لها به ، بل وما يجاوز وسعها (والوسع أخف من الطاقة) والتى تضع الآيات عن العذاب بجانب الآيات عن الرحمة ، والتى تهتدى - بمجرد الحس والذوق - إلى أن كل وسيلة من وسائل التشدد فى التكليف أو القسر فى مجال الإيمان ، أو التعسف فى الفهم تؤدى إلى نتائج مضادة .

وإن الله تعالى - وهذا أصل عظيم - خص نفسه بالفصل فى الخلافات يوم القيامة .

ولو توفر هذا الحس لدى الإمام المودودى لما انتهى إلى أن كل معانى «المصطلحات الأربعة» تصب فى «السلطة» ، وأن أصل الألوهية وجوهرها هو «السلطة» ، وأن كلا من الألوهية و«السلطة» تستلزم الأخرى ؛ وأنه لافرق بينهما من حيث المعنى والروح .

فبجانب الآيات العديدة التى استشهد بها المودودى ، والتى تؤدى بالفعل إلى هذا المعنى ، هناك آيات أخرى تعطى مضمونا مختلفا ، فالله تعالى غنى عن العالمين ، وهو سبحانه لا يعامل الناس بأعمالهم قدر ما يعاملهم برحمته ، فهو الرحمن الرحيم ، الغفار التواب وهو تعالى «الحق» .

وأنه حتى فى إطار السلطة ، فإن من الخطأ أن نتصور سلطة الله بالمعنى البشرى للسلطة ، أو السلطة بالنسبة للقضايا الدنيوية .

وهناك نبذة صغيرة تجمل رأى المودودى فى الانسان بالنسبة لله تعالى .

«قد سبق لى القول من قبل مره بعد اخرى ان الاسلام يستهدف ان يدخل حياة

المرء بجميع مظاهرها في عبادة الله ويصفها بصفقتها . الانسان خلق عبداً - والعبودية هي فطرته التي فطره الله عليها - فليس له ان يكون حراً لا في فكره ، ولا في عمله ، - من هذه العبودية . عليه ان ينظر في جميع مظاهر حياته وجميع اوقاته ما هو رضا الله ؟ وما هو سخطه ليتخذ ما كان يرضى الله ويتعد عما يسخط الله - ابتعاده عن النار - ويسلك المسلك الذي يحبه الله ويجتنب الطريق الذي يبغضه . واذا رأيت أحداً قد صيغت حياته في هذا القالب صياغة كاملة فاعلم انه ادى حق عبوديته لسيده ومولاه واتم الغرض المنشود الآية ﴿وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون﴾^(١) .



لقد أسهنا شيئاً ما في عرض فكرة العلامة المودودي عن «الحاكمية الالهية» و«عبودية الانسان» وما استخلصه منها من أن أي مجتمع لا يتحقق فيه هذان هو «جاهلية» . لان هذا الثلاث «الحاكمية الالهية - عبودية الانسان - الجاهلية» تمثل إضافة العلامة المودودي في الدعوة الاسلامية وعنه اقتبسته كل جماعات «الرافضة الجديدة» بدرجات متفاوتة . ولما كان الرجل استاذاً وحجة أمضى حياته كلها لخدمة الاسلام . ولما كان ايمانه واخلاقه ليس محل شك ، فان هذا الثلاث الذي انتهى اليه اكتسب جاذبية كبيرة لجذته ولظاهر الصدق ولمنزلة الداعية . ولما كنا نؤمن ايماناً تاماً لا يتطرق اليه شك ان اجتهاد المودودي في هذا خالفه التوفيق . وانه بنى على مقدمات خاطئة ، فاننا اسهنا في عرض فكرته حتى لا يقال اننا ابتسرتها ابساراً ، فنقلنا من دستور الجماعة ومن كتاب «المصطلحات الاربعة» ومن كتبه الأخرى ..

أما تحفظاتنا على هذه الاضافة كلها فتقوم على :

أولاً : ان العلامة المودودي وقع في «إسقاط» بشرى على الطبيعة الالهية وتصور سلطة الله تعالى وحاكميته كما لو كانت سلطة ملك على شعبه او قائد على جنده . أو مالك بعبده . وكان من ابرز الادلة على ذلك الأمثلة العديدة التي اراد ان يوضح بها هذا الفهم ، واوردنا بعضها [انظر ايضا ص ٢٩٦] ومثل هذا القياس خاطيء تماماً لانتفاء التماثل في العلة «كما يقول الاصوليون» ان لم يكن مستبعداً

(١) استشهد بها في كتاب الرد على كتاب .. التفسير السياسي للإسلام للشيخ ابي الحسن على الندوى . تأليف سيد احمد القادري ص ٨٣ «دار المنهل جده . والعقود المستشهد بها من الجزء الثالث من «خطبات» .

أصلاً . فالله تعالى غنى عن العالمين ، لا تضره معصية ، ولا تنفعة طاعة - وای مالک لیس غنيا عن عبده - ولا هو فى حصانة من معصيتهم ، او غنى عن طاعتهم . وعلم الله تعالى الذى يفصل به بين العباد . ويحكم به على الأعمال يتسامى عن فهمنا المحدود المتأثر بالعوامل الذاتية ونحن يملكنا الغضب لأنفسنا وتأخذنا العزة عند المخالفة - ونحرص على ذواتنا ، واموالنا ، ومراكزنا وسلطاننا .. ونحاسب تبعاً لقواعد الحساب .. وهذا كله شىء لا يمكن ان ينسب الى الله تعالى - فرحمة الله اعظم مما نتصورها - وخزائنه لا تنفذ . وهو يكافى بسبعمائة ضعف وأكثر . وعلمه وحكمته تجعله ينظر الى المخالف نظرة العارف المتعال : وهم يقولون عن البشر «من يعرف أكثر .. يغفر أكثر ..» وان معاملة الفيلسوف الحكيم تختلف عن معاملة العسكرى الفظ .. وهذا كله بالنسبة للأدبيين . فما بالك بالله رب العالمين . اننى لآخشى ان المودودى رحمه الله فى حماسته لتدعيم وجهة نظره كاد ان يفرب من تجسيم ان لم يكن مادياً - فهو فكراً .. واراد ان يمحق كل أثارة من أثارات الشرك .. فكاد ان يقع فيما يماثل ذلك عندما كيّف الطبيعة الالهية تكييفاً بشرياً .

ثانياً : ان العبودية لله لاتعنى - كما تصور المودودى - انعدام حرية الانسان فى الارض والتصور الذى قدمه المودودى للعبودية الانسانية الذى رتب عليه انعدام الحرية يخالف مخالفة تامة التصور الاسلامى للحياة واستخلاف الانسان على الأرض وارصاد الشياطين لغوايته وارسال الانبياء لهدايته . وما ينبى على هذا من وجود حرية فى التصدى وعقل للتكيف . وكلمة حرية وعقل هما من المحرمات فى كتابات وآداب الرافضة الجديدة - كما يندر أن نجدهما فى كتابات المودودى . واغفالهما ، مع التركيز على مضمون العبودية يخل بالتصور الذى اراده الاسلام ، ولو أعطت كتابات المودودى الحرية الانسانية . والعقل الانسانى جزء مما ركزته فى العبودية - لاختلف التكيف - ولكان هذا ادعى لهداية الانسان من تجاهلها ...

ولما كانت دعوة العمل الاسلامى ، التى تشغل الباب الثانى من هذا الكتاب تعرض بنوع من الاسهاب والتفصيل تصوراً - اسلامياً لوضع الانسان فى الارض يختلف عن تصور المودودى . فاننا نحيل الفارىء عليه ..

ثالثاً : يختلف الطابع العام لاحكام المودودى ومنطلقاته من الطابع العام الذى نجده فى القرآن وفى الحديث . ففى هذين نجد العقيدة وتوجيهاتها تعرض «كمثال» ونجد الطبيعة البشرية بضعفها والعوامل المحددة لها .. تعرض كواقع . وتتجاوب الأحكام مع تلاقى المثال بالواقع .. ومدى اخضاع الواقع للمثال ، او مدى توصل الواقع الى المثال . ومن اجل هذا يقرر القرآن «لايكلف الله نفساً الا وسعها» وكان الرسول أيضاً عندما يبائع المؤمنين يردف «فيما استطعتم» وهذه اللامسات الالهية والنبوية فى معاملة الانسان والمعرفة بالطبيعة البشرية لانجدها فى أحكام المودودى التى تنزع نحو تطبيق المثال كاملاً غير منقوص ، وتميل بصفة عامة للتشدد . والاسلام دين اليسر . وتريد قيام مجتمع كامل لايتضمن نقصاً . فى حين ان الاسلام افترض وجود التقصير والضعف أمام الاغراء ، بل انه افترض حدوث الكفر . ولم يكن هذا فى حد ذاته ليعنى الاسلام وقد وجه الله تعالى نبيه لان لا يحزنه الذين يسارعون فى الكفر . لأنه تعالى - لا تضره معصية - ولا تنفعه طاعة - فمن اهتدى فانما يهتدى نفسه ومن ضل فانما يضل عليها ومن شاء فليكفر .. ومن شاء فليؤمن . وقد اراد الله تعالى لهذه الدنيا أن تضم الكفرة - وعير المؤمنين والمعاندين الخ ، .. فولو يحاسب الله الناس بما فعلوا مانرك عليها من دابه . ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى .. فاذا جاء اجلهم فان الله كان بعباده بصيراً .. ﴿

رابعاً : ان الالحاح على فكرة العبودية لله مع استبعاد اى اشارة الى حرية أو عقل يمكن ان يوظف لخدمة الحكام والنظم ويفتح الطريق لهما . لانه مع استبعاد العقل والحرية ، تنبهم العبودية ، ولا يمكن التفرقة بين ان تكون لله أو لغير الله ويمكن أن يصبح الانسان عبداً للخرافة ويختلط عليه الحق بالباطل .

★ ★ ★

بعد العرض السابق لتحفظاتنا على العقيدة الخاصة للجماعة الاسلامية وما قدمته من اضافة فى شكل ثالث «الحاكمية الالهية العبودية الانسانية الجاهلية» نقول ان مما يثير الدهشة اننا لانجد فى دستور الجماعة . ولا الملاحق التى اضيفت اليه طوال ثلاثين عاماً تصوراً محدداً - او شبه محدد - للدولة الاسلامية . ونحن بالطبع لانتظر أن يتضمن الدستور أو ملاحقه تصوراً تفصيلياً للدولة الاسلامية ، فهذا بالطبع ما يضييق عنه الدستور - ومالم تجربه العاده . ولكن لما كانت قضية الدولة الاسلامية

محورية في فكر الجماعة الإسلامية . وانها هي هدفها ، فكان من المفروض ان يقدم الدستور القسمات الرئيسية لهذه الدولة - لأن المذاهب الإسلامية تتفاوت في فهم هذه القضية تفاوتاً قد يصل من النقيض الى النقيض ، وكلها تعتمد على أسانيد من القرآن والسنة . وعدم الإشارة في الدستور الى الخطوط الاساسية للدولة الإسلامية المنشودة تدع الاعضاء في عمية عما يمكن ان يحصل اليه الاجتهاد ، كما أنه يمكن ان يثير الخلاف داخل دوائر الجماعة نفسها - لأنه يتضمن قضايا شائكة وجدلية ، كنظم الانتخابات - والاحزاب ، والحريات العامة والعلاقات الدولية - والعلاقات ما بين فئات المجتمع : العمال واصحاب الاعمال . المستأجرون والملاك الخ ..

ان مايمكن ان يقال في هذا الصدد هو ان العلامة المودودي رحمه الله عالج هذه النواحي على اختلافها بالتفصيل في كتبه ، بحيث يمكن القول انه اصدر كتاباً عن كل ناحية . بل اننا نجد تحت عنوان «الدستور والقانون» أسماء عشرة كتب . وعن التعليم ثلاثة وعن الاقتصاد سبعة الخ .. ولاجدال في ان هذا اثره كبير للمكتبة الإسلامية . ويبقى بعد هذا استخلاص القواعد والمبادئ التي تتفق مع فكر الجماعة . وهو عمل ضخم يتطلب نضاف القيادات والخبراء مع القاعدة الجماهيرية العريضة ..

رؤية للديمقراطية في الثمانينات :

ليس لدينا الكثير من الوثائق والكتابات عن التطورات الاخيرة للجماعة الإسلامية . وهذه الجهالة هي جزء من القطيعة الفكرية بين بلاد العالم الاسلامي ، وعدم احتفال كثير من الهيئات بالاعلام المكتوب - أو الاتصال . خارج أطرها الخاصة . وما تأتينا به أجهزة الاعلام الأوروبية والأمريكية مُتهم .

ومعروف بالطبع ان الحظوظ قد تقلبت بالجماعة الإسلامية عندما دخلت العمل السياسي . ولكن قلّه مالدنيا من مراجع يحول بيننا وبين اصدار الاحكام . وقد وجنا بين اوراقنا نشرة موجزة بالانجليزية اصدرتها الجماعة الإسلامية بعنوان «الديمقراطية والتضامن القومي : مشروع المودودي للاجماع القومي عن الاسس الفكرية بباكستان⁽¹⁾ . وهي بدون تاريخ - ولكنها قطعاً بعد ١٩٨٣ لان في ظهريها

(1) Democracy and National Solidarity «Moudad's plea for national consensus on Pakistan's conceptual foundations .

إشارة الى نشرة سابقة عليها تحمل تاريخ ٨٣ . وهي تمثل التطور الفكرى الذى وصلت إليه الجماعة وتكيفها لمفاهيمها للتوصل الى «اجماع قومى» .

وبعد مقدمة موجزة ، تعرض النشرة خمسة مبادئ لازمة لتهيئة مناخ رأى عام ايجابى هى (١) احترام الحق والعدل (٢) التسامح المشترك (أو المتبادل) (٣) تجنب المعارضة للمعارضة (٤) تفضيل الاقتناع على القسر (٥) المصلحة القومية فوق المصلحة الشخصية .

وتلاحظ النشرة ان هذه المبادئ يجب ان تعزز بتحديد طبيعة ومادة القاعدة الصلبة التى يمكن ان يقوم عليها الصرح القومى مع الحصول على اعظم درجة من تأييد وتجاوب الاحزاب . وترى النشرة ان اولى المحددات فى هذا المجال هى الاعتراف بسيادة القرآن والسنة . وتعتمد النشرة فى تقديرها لذلك ان هذه هى رغبة المسلمين كافة فى باكستان . وان الذين يختلفون فى هذه النتيجة يقعون فى اربع فئات . فهناك المسلمون الذين تشبعوا بالفكر الغربى والحضارة الاوروبية - ولذلك تقشعر جلودهم لمجرد التفكير فى العودة للطريقة الاسلامية للحياة . والفئة الثانية تضم المسلمين الذين لا ينكرون انتماءهم الاسلامى ، ولكن استغراقهم فى الحياة الاوروبية جعل هذا الاتجاه مظهراً فحسب . وهاتان الفئتان بحكم ميولهما ومزاجهما يصران على اتخاذ النمط «العلمانى» والفئة الثالثة لا تتنكر لدينها ولكنها تعتمد على القرآن وحده وتستبعد السنة . اما الفئة الرابعة فهي الاقلية غير المسلمة التى تفضل حكماً «علمانياً» لا يقوم على اساس اسلامى .

وترى النشرة ان هذه الفئات لاتمثل الامجموعة ضئيلة ومحدودة بالنسبة للأغلبية الكاسحة ، وانه لايمكن اقامة الدولة على أساس تتبناه أقلية وترفضه الأغلبية . كما عنيت النشرة انها انما تعنى النص القرآنى نفسه - وليس التفسيرات - عندما تتحدث عن القرآن . وانها تعنى بالسنة ممارسات وتوجهات الرسول ككل - وان من الممكن لكل مذهب من المذاهب الاسلامية بما فيها الشيعة طبعاً الاحتفاظ ، بتفسيرها للقرآن والسنة . وانه فيما يمس الدولة كلها ، فسيؤخذ بالتفسير القرآنى والرواية الحديثية التى تظفر بالأغلبية ، وان سمح للأقلية بان تعرض وجهة نظرها .

وثانية المحددات هى اقامة الديمقراطية وترى النشرة انها تنسجم مع توجهات القرآن والسنة . كما انها أمل الشعب الباكستانى . والديمقراطية تعنى ان الدولة

لا تنتمى الى شخص بعينه ، أو طبقة ، أو فريق ولكن لكل الناس الذين يعيشون فيها .
ومن هنا يكون لهم جميعاً الحق فى انتخاب حكاهم ونفريز نظام الحكومة وطريقة
سيرها الخ ...

والفقرة دفاع عن الديمقراطية - وتنفيد لما يقدمه اعداؤها من مزاعم يريدون بها
إقرار صور متفاوتة من الديكتاتوريات . ومثل هذا الدفاع قلما كنا نجده فى كتابات
المودودى التى لا تأخذ بمبدأ الاغلبية - ولاريب ان التجربة المرة للحكم الديكتاتورى
كان لها أثرها فيما قررته النشرة .

وفى فقرة ثالثة تجمل النشرة «جواهر الديمقراطية فى خمسة مبادئ» هى (١)
مبدأ توزيع السلطة . اى التحديد ، والتمييز ما بين السلطات الثلاث للدولة (التنفيذية .
والتشريعية . والقضائية) . (٢) ضمان الحريات المدنية والحقوق الاساسية وصلاحيه
السلطة التشريعية لحمايتها . (٣) عقد انتخابات حرة وتبنى الاجراءات القضائية
والادارية التى تكفل عدم المساس بالانتخابات . (٤) حكم القانون اى التطبيق الشامل
والفعلى للقانون على الحاكم والمحكوم . وان تمنح المحاكم السلطات التى تكفل تطبيق
احكامها القانونية دون تمييز . (٥) ان يمتنع موظفو الدولة سواء كانوا فى الخدمة
المدنية او فى القوات المسلحة عن التدخل فى السياسة . وان يخدموا الحكومة
الشرعية التى تفوضها أغلبية الشعب للحكم .

وترى النشرة أن هذه المبادئ الخمسة هى عُمَد نظام الديمقراطية واذا فقد أى
منها تعطل عمل النظام - بل يمكن ان تستغل بقية المظاهر الديمقراطية للتمكين
للدكتاتورية ، فاذا سمح لسادة الجهاز الادارى والتنفيذى بالتحكم فى ادارة العملية
الانتخابية . فان النتيجة ستكون الاتوقراطية أو الديكتاتورية . وبالمثل ، فاذا كان بسلطة
الحكام كبت حريات الخطابة والتجمع دون امكان إقامة دعوى قضائية عليهم - فان
ذلك سيؤدى الى شل الديمقراطية لأن الديمقراطية لايمكن ان تواصل البقاء اذا حرمت
من حق نقد حكاهما .

وتُختم النشرة بالاشارة الى الانتخابات الحرة والتطبيق الموحد لحكم القانون
والظروف الديمقراطية اللازمة لنجاح العمل الديمقراطى من ايمان رجال الدولة
بالمبدأ الديمقراطى ، وان هذه البلاد انما هى ملك لشعبها . وان لشعبها الحق فى

اختيار من يحكمهم - وان الالتزام الادبى والشرعى على رجال الخدمة المدنية هو الامتثال لذلك والتطبيق الأمين له .

بصفة عامة - فان النشرة تتحدث فى هذا القسم عن الديمقراطية بلغة ديمقراطية . ولا تحاول - كما كان دأب العلامة المودودى فى كتاباته ان تقيس كل التعبيرات الحديثة بالمفاهيم السلفية .. واننا لانجد فيها شيئاً عن الحاكمية الالهية وعبودية الانسان وان أقل تعريض أو تهاون ينقله الى «الجاهلية» . واننا نجد صراحة ان هذه البلاد «ملك شعبها» وكان التقليد المودودى يؤثر ان تكون «ملك لله» .

القضية هى : هل هذا ايمان بالديمقراطية أو انه مجرد نوع من التكنيك فى معركة ديمقراطية . وماذا يكون الموقف عندما يظهر تعارض ما بين الاصول الديمقراطية والأصول السلفية فهل هناك تعارض بين حرية الفكر المقدسة .. وحد الردء ؟ وماهى حريات المرأة تجاه الرجل - وهل الاضراب محظور .. الخ ...

على كل حال فاننا اذا اخذنا النشرة كما هى ، فانها تمثل تطوراً كبيراً فى تصور الجماعة الاسلامية للنظام السياسى .

لحق بالفصلين الأول والثاني مقارنة بين الاخوان المسلمين والجماعة الاسلامية

الاخوان المسلمون - والجماعة الاسلامية هما الدعوتان اللتان أترتا عميقاً على المجتمع الاسلامي المعاصر ، وعلى بقية الدعوات ، حتى التي أنشقت منهما . أما الدعوات الاخرى فبعضها ضئيل القيمة من ناحية التأصيل النظري أو الكيان العملي ، كدعوات الرافضة الجديدة بتياراتها المختلفة (الجهاد . الفطبيون - التكفير والهجرة الخ ..) والبعض الآخر وهي الدعوات الجديدة الواعدة في الجزائر والسودان واليمن وتونس .. لاتزال حديثة العهد ، تنال حظها من المحن والاختبارات - وسنتحدث عنها في فصل خاص ..

وفي الوقت نفسه ، فلا يفوتنا ان الدعوتين الكبيرتين - بحكم تاريخهما القديم الذي يربطهما الى الماضي ، وما يملكهما من قصور ذاتي فانهما يقتربان اليوم لان يمثلتا «الكلاسيكية» في الدعوة الاسلامية ، وهو لاينفى انهما كانا منبع النهر الطويل الذي روى تربة الاسلام فترة الجفاف ، وانهما يلقيان بظلهما - وان لم تكن بإشعتهما - على بعض الدعوات بينما يلهمان دعوات اخرى .

في هذا السبيل ، نرى ان اجراء مقارنة بينهما يمكن ان يبلور عملية استخلاص الدروس والنتائج ، وقد تعرضنا لذلك عند الحديث عن كل واحدة على حدة ، ولكن تقابلهما يعكس نقاط الائتلاف والاختلاف عندما يعرض كل منهما في مرآة الآخر .

والاسلام - اذا كان هو القرآن الكريم والصحيح الثابت من السنة - أمر واحد لايفتقد ، ولكن رؤية هذا الاسلام هي التي تختلف وهذا أمر طبيعي - لان قدرة

العيون على الإبصار تختلف ، وقدره المدارك على الاستيعاب تتفاوت ، ولأن زوايا الرؤية تتنوع .. وهذه كلها تؤدي لأن تكون الصورة مختلفة ، ولا يضير الإسلام هذا لأنه يتسع للجميع ، ويتقبل الرؤى داخل إطاره العريض .

وقد تتعقد العملية إذا فهم أن الإسلام لا يقتصر على القرآن الكريم والصحيح الثابت من السنة ، ولكنه يضم كل التراث الضخم الذى قدمه الأئمة والفقهاء الخ .. لأن مجال التفاوت سيزداد وسينتقل من «الكليات» الى الجزئيات ..

أضف الى هذا كله ، أن الذى ينظر ويستوعب ليس عيناً أو ذهنأ ، مجرداً ولكنه شخص - ولد فى بيئة معينة ، وتعرض لمؤثرات معينة بعضها يعود الى وراثته الخاصة التى حملها من أبويه وبعضها يعود الى وراثته العامة كمواطن فى بلد معين ، وارض معينة وكذلك فى وقت معين .. وهذه الاختلافات فى الفرد ، والارض ، والوقت لابد وأن تستتبع اختلافات فى الرؤية ..

ظهرت دعوة الإخوان المسلمين فى مصر ، ومصر بلد مؤمن من أقدم العصور كان الدين فيها هو محور الحياة واتسم الايمان فيها بطابع من الرفق والسماحة والمرنة . بينما ظهرت دعوة الجماعة الاسلامية فى الهند والهند بلد مؤمن أيضاً وللدين - جذور عميقة . ولكن الايمان فيه يتسم بنوع من التشدد الدنيوى أونة و«النيرة» الآخروية أونه اخرى وكان لابد لقائدئى الدعوتين أن يحملابين جنبيهما هذه الرواسب العميقة وأن يتأثرا بها ، حتى وأن لم يشعرا . فالبنا فلاح مصرى يحمل فى لحمه ودمه تراب مصر ، وماء نيلها . والمودودى مدنى هندى يحمل رواسب «أند وماء» «الجانج» وحمل كل منهما الى دعوته هذا الأثر ، فجاءت دعوة الإخوان سهلة ، مرنة ، شعبية ، وجاءت دعوة المودودى عميقة ، شديدة نخبويه .

ودعمت ملابسات تنشئة كلا القائدين ذلك . فوُلد البنا فى بيئة ريفية وتمتع بطفولة سعيدة منطلقة بين الروابى والحقول ، وتواترت العوامل يدفع بعضها بعضاً ، لتحقيق له الثقافة الاسلامية ، والمعرفة الدينية ، وليكون دائماً محتكاً بالناس ، حتى يصبح مدرساً فى مدينة الاسماعيلية ومن المقهى - يتجه بدعوته الى عمال شركة قناة السويس . ومن ستة من هؤلاء تتكون الإخوان ، ويتم هذا كله وهو فى العشرين من العمر .

على حين نشأ المودودى فى بيئة مدنية ، وعكف طوال حياته على القراءة والكتابة - ولم يتخذ مهنة اخرى غير الكتابة . واخذ يدقق وينقب ويفكر ويدرس النصوص حتى توصل الى فكرة دعوته . وعندئذ - وكان فى الثامنة والثلاثين من العمر - دعا - من اعماق مكتبه الى تأسيس الجماعة الاسلامية ولبى دعوته ٧٥ شخصا من كل انحاء الهند .

وحتى الاسم الذى حملته كل دعوة من الدعوتين ، والذى يبدو وكأنه ابن اللحظة وعفو التلقائية ، جاء مطابقاً كل المطابقة لمضمون كل دعوة . ففي كلمة الاخوان اشارة الى تعددية تجمعها أخوة وتخالطها عاطفة ، بينما كلمة «جماعة» تعطى المعنى الجماعى الذى تحكمه ضرورات الجماعية وابرزها الطاعة والوحدة ..

وأدت العوامل السابقة كلها لان يفهم البنا الاسلام فهما تخالطه سماحة مصرية ، ولان يفهم المودودى الاسلام فهما تشويه لكنة هندية ، ويبلور الأمر فى النهاية لان يكون المضمون الاسلامى للاخوان هو «الاسلام للحياة» . وان يكون المضمون الاسلامى للجماعة هو «الحياة للاسلام» ومن هنا جاء تيسير البنا للاسلام لكى يتعايش مع الحياة ، وجاء تكييف المودودى للحياة لكى تتجاوب مع الاسلام . وكانت دعوة البنا أفقية جماهيرية ذات طبيعة عملية ، بينما كانت دعوة المودودى رأسية . نخبوية ذات عمق نظرى .

كان المودودى علامة ، وكان البنا إماما .

وكان لكل دعوة مميزاتها ، وقصورها ايضاً . فالمودودى فى سبيل المزيد من إحكام نظريته ، استعان فى بعض الحالات بأحاديث ضعيفة - كما حدث فى كتاب «الحجاب» الذى استشهد فيه بأحاديث أكد الشيخ ناصر الالبانى ان بعضها مما لايمكن الاحتجاج به . وأجل البنا عملية «الفرز» والتفاصيل ليتم عملية الحشد والكليات ..

ولكن يمكن التماس العذر للاخوان لان مرشدها اغتيل فى وقت مبكر ، وفى ظروف غير منتظرة - عندما كان فى الاربعين من العمر ولولا ذلك لقدر له - بحكم حالته الصحية وأسنان افراد أسرته - أن يعيش ثلاثين سنة أخرى ، كان يمكن فيها ان يستكمل هذا النقص . لانه كان يعمل بأسلوب مرحلى . وكان لديه قدرة فائقة للخروج من مرحلة ما والدخول فى مرحلة جديدة دون وقوع خلخلة او تنافر ، ويكفى فحسب مقارنة لائحة الاخوان (فى العشرينات) . بلائحتها فى الاربعينات ليتبين الفرق

الكبير - والانتقال بجماعة نربوية صوفية الى هيئة حياتية سياسية . وكان المفروض ان تأتى مرحلة «الفرز» ومعالجة الحزليات والتفاصيل . وهذا ما حال دونه الاغتيال .

ولكن المودودى أمضى ضعف ما أمضاه الامام البنا فى خدمة دعوته ، وكان هو الذى طلب فى نوفمبر ١٩٧٢ الاستعفاء من قيادة الجماعة بعد ان جاوز السبعين . فأتسع له الوقت لأحكام التفاصيل ، وفى الوقت نفسه . صعب عليه العدول عنها .. عندما ينضح ان بعضها لم يكن موففاً . وقد يصور هذا تماماً ان العلامة ابو الحسن الندوى عندما اصدر كتابه «التفسير السياسى للإسلام» الذى أشرنا اليه فى الفصل السابق وانتقد بعض مفاهيم المودودى خاصة ما جاء فى كتاب «المصطلحات الأربعة» أرسل الى المودودى نسخة شارحاً دوافعه الى اصداره . فكتب اليه المودودى .

«يطيب لى أن أشكركم لانكم قمتهم بالنقد والتعليق على ما أطلعتم عليه مما كتبت - والذى يؤدى - فى تصوركم - الى اخطار كثيرة وأرجو منكم أن تقوموا بالنقد بلا تردد أو تكلف لما ترون فى كتاباتى مما يجرّ الضرر أو الخطر على الدين وأهله . وسى لم أر نفسى قط فوق النقد - ولا انكره . ولكن ليس من الضرورى أن ارى كل نقد صحيحاً - أو اعترف بصدق وصحة الاخطار والمخاوف المشار اليها من قبل «أقدين» .

فهذا : خطاب الذى ينم عن روح اسلامية تجعل صاحبها لا يرى نفسه فوق النقد - يذم ايضاً عن ان صاحبه قد انتهى بالفعل من صياغة نظريته بحيث لا يكون ضروريا ان يسلم بنقد الناقدين . وبالطبع فان هذا من حقه بعد ان سلخ اكثر من نصف قرن فى التفكير والتحرير ...

وقد يتصور البعض ان الصفات المميزة احس من الدعوتين اللتين أشرنا اليها يمكن ان يؤدى الى «تكامل» للدعوة الاسلامية ولكن مما يحول دون ذلك أنهما - على اختلافهما - صدرتا من مشكاة واحدة ، والتزما باطار واحد هو - «السلفية» حتى وان ضاق الاطار فى حانة الجماعة الاسلامية ، واتسع فى حالة الأخوان المسلمين ولا بد للدعوة الاسلامية المثلى ان تتجاوز هذا الاطار ، بل لقد يكون عليها ان تنظر الى الاسلام من خارج الاسلام نفسه لانها ما حصرت نفسها فى الاسلام نفسه ووحده . فلن تدرك بعض اسرار الاسلام التى لاترى الا من ابعاد أخرى أو فى ضوء تطورات حدثت بعد نزول الاسلام . وليست النظرة التى تكشف كل ابعاد الاسلام هى النظرة الاسلامية .. ولكنها النظرة الكونية ...

الفصل الثالث

حزب التحرير

لا يعرف الجيل المعاصر شيئاً كثيراً عن حزب التحرير ، وربما ترامى الى سماعه ما قد تتناقله الصحف بين حين وآخر ، من اشارات عنه . معظمها ، كما هو العهد بها فيما يختص بالاسلام - مشوهة ، والحقيقة ان حزب التحرير كان محاولة جادة لوضع صبغة اسلامية شمولية ، للنهضة بالامة . وقد أراد ان يتعلم من الدعوات الاسلامية السابقة عليه وان يتفادى اخطاءها ، ويبدأ حيث انتهت .. ولكن الاطار السلفى التقليدى كان اقوى من الملكات الابداعية لمؤسسيه ، كما لم يكن من السهل تجاوز الظروف السياسية - زمانا ومكانا - التى أحاطت به احاطة السوار بالمعصم وكانت جزءاً رئيسياً من استراتيجية وضعت للمنطقة ، وحمتها نظم حاكمة ومصالح مكتسبة عاتية . وعندما اراد الحزب الفنى أن يشق طريقه . وجد هذه الاوضاع كالصخرة فى مواجهته ، فحاول أن ينطحها - وانطبق عليه البيت المشهور (كناطح صخرة يوماً الخ ...) وكان أسوأ مصيراً من الهيئات الاسلامية التى انتقدتها واراد ان لايقع فيما وقعت فيه .

وانما اكتسب حزب التحرير صفاته الخاصة نتيجة لملابسات ظهوره وشخصيات قادته . فقد ظهر بعد نكبه ١٩٤٨ التى عاشها مؤسسوه الفلسطينيون واصطلوا بنارها ودفعوا ثمها غالياً فتركوا أرضهم وبيوتهم وشردوا فى البلاد . وكانت هذه الملابس

الدائمة هي الدافع المباشر لتكوين الحزب ، ومن ناحية اخرى فان المؤسسين الثلاثة الذين أشرفوا على تكوينه ووضعوا فكرته ، تميزوا بإحكام للفقه الاسلامى ومن ثم فان اثر الفقه كان بارزاً فى فلسفة وتنظيم الحزب . وفى الوقت نفسه فان متابعتهم للحركات الاسلامية ، وغيرها التى شاهدها المنطقة وقتئذ جعلتهم يجددون ، فعلى سبيل المثال ، لعله كان الهيئة الاسلامية الاولى التى تحمل اسم حزب وتعلن ان عمله هو النشاط السياسى ، وانه ليس تكنلأ خيراً أو ثقافياً الخ ..

التكوين والسنوات الاولى :

قام الحزب بفضل جهود مشتركة من ثلاث شخصيات فلسطينية نابهة جمعتها وحدة الثقافة والميول . والابتلاء . هم الشيخ تقى الدين النبهانى والشيخ داود حمدان والاستاذ نمر المصرى .

وقد عايش هؤلاء الثلاثة الاحداث الجسام التى تعرضت لها المنطقة وقوى التغيير التى تحكمت فيها ، فلمسوا آثار الاخوان المسلمين التى كانت بارزة فى فلسطين خلال هذه الفترة وألموا بنقط القوة والضعف فيها . وشاهدوا تعثر الحزب القومى الذى اسسه فى الثلاثينات أنطون سعادة للعمل على تحقيق «الدولة العربية» فى اطار البيئة الجغرافية (سوريا الكبرى) ومحاولته التليفية فى إيجاد مكان «للمحمدية» - كما اطلق على الاسلام - فى دولة القومية - ثم شاهدوا ميشيل عفلق واخوانه - الذين لم يكونوا أفضل من انطون سعادة الا قليلا - وهم يكونون على انقراض الحزب القومى ومن اشلائه حزب البعث ، من امشاج عربية واشتراكية واسلامية لتحقيق الوحدة العربية واكتشف الثلاثة ما فى هذه التكوينات من ضعف أو تلفيق .

وأهم من هذا انهم شاهدوا الاخطبوط الاسرائيلى وهو يمد أذرعه ليطوق بلدهم المحبوب ، ورأوا أفواج الهجره تتوالى ، والمستوطنات تزحف : والمحاولات العربية المتعثرة ، لصدها . حتى دقت الساعة فى ١٥ مايو سنة ٤٨ ، عندما اعلن قيام دولة اسرائيل وتسابقت الولايات المتحدة والاتحاد السوفيتى للاعتراف بها . وما اعقب هذا مباشرة من خروج سبعمئة وخمسين ألفاً من الفلسطينيين من دورهم ،

وارضهم وأموالهم الى سوريا ولبنان والاردن . وغيرها . كان منهم الثلاثة الذين كُونُوا .. الحزب .

كان الأول من هؤلاء الشيخ تقي الدين النبهاني (١٩٠٩ - ١٩٧٩) من اسرة اسلامية عريقة ، ولد في إحدى قرى قضاء حيفا وكان والده قاضياً شرعياً . بينما كان احد اجداده من الشخصيات الاسلامية المعروفة في تركيا ، والعالم الاسلامي .

وبعد أن حفظ القرآن ، وتلقى علومه الأولى تحت إشراف والده ، سافر الى القاهرة وانتظم في الازهر حتى حصل على إجازة العالمية كما انتسب الى دار العلوم ايضاً وحصل على شهادتها . وعاد الى فلسطين واشتغل بالتدريس في حيفا ثم انتظم في سلك القضاء الشرعي حتى نكبة عام ١٩٤٨ التي نزح في اثارها الى بيروت ..

وكان للشيخ تقي الدين شخصية قوية . وعرف بصلابته الارادة ، وغزارة المعرفة ، وإحكام الفقه الاسلامي .

وكان الثاني الشيخ داود حمدان عن مواليد مدينة اللد . ودرس في الازهر ، وبعد ان عاد عمل كمحام شرعي . وكان واسع الاطلاع وكتب عدداً من المقالات في مجلة «الرسالة» المشهورة التي كانت منبراً لكبار الكتاب العرب وقتئذ .

اما الثالث - الاستاذ نمر المصري . فقد كان أقل الثلاثة حرصاً على الدراسة الاكاديمية ، وفي الوقت نفسه أكثرهم نشاطاً في المجالات العامة والسياسية فكان عضواً بارزاً في كثير من الهيئات والمؤتمرات التي عقدت ما بين الثلاثينات والاربعينات - وكان وثيق الصلة بالاخوان المسلمين وعندما اعتزل الحزب - كما سيلي - نقل نشاطه للاخوان واصبح من الشخصيات المسؤولين فيها .

وعندما وقعت النكبة هاجر الشيخ داود والاستاذ نمر الى سوريا واستقرا بدمشق ..

وفي دمشق تلاقى الثلاثة «وأخذوا يتدارسون اسباب النكبة . ووضع وقتئذ الشيخ تقي الدين اصول كتاب «انقاذ فلسطين» .

ولم يمل «انقاذ فلسطين» طابعاً ايديولوجياً ولكن مقدماته كانت تنتهي اليه . فالنكبة كانت نتجاً من قرن من التخطيط الاسرائيلي .. والتدهور العربي . وكان لابد لمجابهة ذلك من إقامة امه ذاك مبدأ يبلور الغاية الواحدة .

وقد وجد الثلاثة ان مبدأ الامة الواحدة هو «الاسلام» فالمجتمع العربى هو «امة اسلامية حياة ودستوراً حتى لغير المسلمين من العرب» وبهذا أصبح المطلوب هو توظيف الاسلام للقيام بهذه المهمة التاريخية ، بل وتجاوزها الى دور عالمى مؤثر فى حياة العالم بأسره ..

واتفقوا على أن تكون طريقة الدراسة هى الحلقة ، فكل واحد يأتى بما انتهى اليه فكره ليعرضه على الآخرين ويكون موضوع نقاش منهم جميعاً . وكان الثلاثة يكوّنون الحلقة الاولى . ولكن تكونت حلقات أخرى لمعالجة جوانب من المواضيع لم يكن الثلاثة يحكمونها ، من ناحية ، وبفضل نشاط الشيخ تقى الدين ، الذى أصبح بضغط من رفيقيه - متفرغاً ، من ناحية أخرى .

وتحدث احد الذين الموا - الماما دقيقاً - بنشاط هذه الفترة عن دور الحلقات فقال^(١) : «فأصبح الحوار فى الحلقات يتركز على مناقشة ودراسة هذه المسودات وتنقيحها ، بل ان من الحلقات ماكان يواكب عملية الكتابة نفسها لهذه المسودات وعلى الاخص تلك التى كان يقوم الشيخ تقى بكتابتها . فقد كان كثيراً مايلزم حلقة تتفرغ لهذه المواكبة ، ويحاور حول مايريد كتابته ، فضلاً عن عرضه لما يكتبه عليها أولاً بأول حيث تناقش ماكتبه ، ويعدل فى ضوء المناقشات» ويرى الكاتب ان بعضاً من اهم وثائق الحزب مثل «التكتل الحزبى» و«نظام الاسلام . نظام الحكم . النظام الاقتصادى النظام الاجتماعى خضع لهذه الممارسة .

ويضيف الكاتب ان مناقشة حلقة ما ، كانت تعرض بعد ذلك على الحلقات ككل «وهو ماينطبق على كتابات الشيخ تقى الدين جميعها ، و على ماكتبه غيره مثل كتابى الشخصية الاسلامية والدولة الاسلامية اللذين كتب مسودتيهما الشيخ داود .

«وشيناً فشيناً أخذت الحلقات تزداد عدداً ، والحوار يزداد غنى ، وقد سمح ذلك لافراد الحلقة الاولى ان يكتشفوا آخرين من اعضاء الحلقات الذين «تتفاعل الدعوة معهم» اكثر من غيرهم بانهم يرون نشاط الحلقات جزءاً من عملية اعداد فكرى قائمة بالفعل . تستهدف تكوين حزب . وبذلك اخذ هؤلاء «الآخرين» يقومون ايضاً

(١) الاستاذ سعيد خالد الحسن فى رسالة منسوخة بالآلة الكاتبة عن حزب التحرير .

بالإشراف على حلقات حوار مماثلة ، مكونين بذلك «الكتلة» التي سينمو بها الحزب .
وسرعان ماتجاوزت دائره الحوار مدينة دمشق ، حيث بدء نشاط الحلقات ، وامتدت
الى آخرين من المقيمين في الضفتين الشرقيه والغربيه» .

وقد عزز امتداد الحلقات هذا تنقل الشيخ تقى الدين ، رائد الحوار وشخصيته
الاولى ، مابين القدس وعمان ودمشق وبيروت ، فبعد الحاق الضفة الغربيه عام
١٩٥٠ بامارة شرق الاردن ، ليظهر ماعرف عندئذ بالمملكة الاردنيه الهاشميه -
ذهب الشيخ تقى الى القدس - ونجح في ان يعين عضواً في محكمة الاستئناف -
الشرعيه - ثم انتقل من ذلك الى عمان ليعمل مدرسا في الكلية الاسلاميه - غير أنه
مالبث ان تفرغ للمشروع بناء على الحاج رفاقه ، فاستقال من عمله وعاد الى دمشق
حيث اقام بها مع والدته ، واخذ ينشغل انشغالاً تاماً بمشروع الحزب . متخذاً من
مخصص مالى محدود وفره له رفاقه ما يستعين به على الانفاق الضرورى من
حاجياته ، وحاجات أسرته ، وأصبح بفضى الجانب الاكبر من وقته في دمشق
حبت نشأت «الحلقة الاولى» وحيث ظلت فيها كتلة الحزب اما الجزء الاخير من وقته
فقد كان يقضيه متنقلاً ما بين الاردن ولبنان حيث امتدت حلقات الحوار .. .

وهكذا نرى أن الحلقات كانت تؤدي وظائف متعدده ، فهي اداه لبلورة الفكرة ،
كما كانت وسيلة لاجتذاب العناصر المتعاطفه ، واخيراً فقد كانت بونقه لصهر
الشخصيات طبقاً لمقتضيات الحزب :

وفي عام ١٩٥٢ نشر الحزب عدداً من الرسائل والكتب التي تمت مناقشتها دون
ان تحمل اسم الحزب لأنه لم يكن قد تقدم الى المسؤولين ، وحملت هذه الكتب اسم
الشيخ تقى الدين كمؤلف لها .

وفي ١٤/٣/٥٣^(١) ارسل مؤسسو الحزب اخطاراً الى الحكومة الاردنية «بتأسيسهم حزبا سياسياً» وبين اسمه ومركز ادارته وعنوانه ومقاصده والمفوضين بالتوقيع عنه ، وارفقه بالنظام الاساسي .

وفي ٢٢/٣/٥٣ ردت الحكومة بان الحزب غير قانوني ومنعت القائمين عليه من أى عمل وبررت ذلك بان الحزب «يحصّر الروابط بين أفراد المملكة برابطة الدين مما يدعو للتفريق بين ابناء الوطن الواحد ويخالف حكم قانون الجمعيات ، ويلحق بالوطن أذى الاضرار .. »

وفي ١/٦/٥٣ رد الحزب بأنه يعتبر نفسه شخصية معنوية ، قامت بالفعل ولا تزال قائمة قانوناً ، بغض النظر عن عدم اقرار الحكومة لمشروعية الحزب .

وتعرض الحزب لمضايقات الحكومة . وسجن اعضاؤه البارزون اكثر من مرة . ولكنهم اثبتوا شجاعة وتصميماً . واكتسبوا تأييد قطاعات عديدة . واستطاعوا أن يكسبوا لاحد اعضائهم كرسى النيابة عن منطقة طولكرم في الضفة الغربية ..

ولكن هذه البداية المشرقة ، الواعدة بنجاح وانجاز لم تستمر طويلاً ، ومع الستينات بدأ الحزب يتقلص . وتضافرت العوامل الخارجية ، والعوامل الداخلية (اي من داخل الحزب) -الى ان يفقد الحزب جماهيره ويتوقع في بضعة افراد ..

(١) هناك من يرى أن الحزب قد قدم اخطاره للحكومة في ١٦/١١/٥٢ باسم خمسة من اعضائه هم تقى الدين النبهاني . داود حمدان . مدير شقير . عادل النابلي . غانم عبده . ولم تتضمن الاسماء . اسم الاستاذ نمر المصري لانه لم يكن يحمل الجنسية الاردنية .

من الناحية الخارجية ، فان كل نظم الحكم فى المنطقة أعلنت عليه حرباً شعواء ، وهو نبته صغيرة ، وقبل ان يمد جذوره عميقاً فى ارض المنطقة . وكان الحزب يعلن عن هويته الاسلامية بكل قوة ، وعن الحل الاسلامى كالحل الوحيد . وعن الطابع السياسى له .. وكان هذا كله يهدد النظم القائمة ، وينذر بزعرعتها اذا سمح له البقاء ، فتضافرت كل القوى عليه ، وألصقت به الاتهامات المزيفة ، وزج بقادته الى السجون .

ولعل هذه الحقيقة المؤسفة تبرز الفارق بين «تكنيك الحزب» و«تكنيك الاخوان» . فقد استطاع الامام الشهيد حسن البنا رحمه الله تحت مظلة النكر . وبفضل العمل فى الفرى القاصية ، وبعدم تحدى النظم والمصالح تحدياً معلناً ، ان يتوصل الى غرس بذرة الاخوان فى خمسمائة قرية على الاقل ، وموالاة هذه البذرة حتى نمت واصبح لها جذور يصعب اقتلاعها . وعندئذ فحسب ابدى الجانب السياسى لدعوة الاخوان . ومع انه كان يقول دائماً ان الاسلام دين ودولة الا ان هذا الكلام لم يؤخذ مأخذ الجد الا فى السنوات الخمس الاخيرة من حياة الامام الشهيد .

أما ماتعرض له حزب التحرير من الداخل ، وكان بلا ريب من العوامل التى ادت الى تقلصه ، فهو ماضى من خلاف بين الشيخ تقى الدين من ناحية وزميليه الاستاذ نمر المصرى والشيخ داود ..

فمع ممارسة الحزب لنشاطه بدأت تظهر بعض الخلافات ما بين الشيخ تقى الدين والاستاذ نمر المصرى حول كيفية تحديد دور الحزب فى مواجهة التطورات السياسية . فالشيخ تقى الدين كان يرى ان كل حدث يتطلب من الحزب عملاً فورياً ويبدو أن هذه الفكرة ماكان يمكن أن تطبق عملياً بطريقة «الحلقة» أو الشورى ، أو ان الشيخ وجد أن من حقّه - بصفته - ان يقوم بذلك دون الرجوع ضرورة الى

زميليه .. عصري القيادة . ولكن هذا لم يكن رأى الاستاذ نمر . وتكلم الاستاذ نمر هذا الخلاف بحيث كان محصورا ما بينه وبين الشيخ بنى الدين ولكن الشيخ تقي الدين نفسه ، عندما لمس صيق الاساد نمر بمنهجه كتب تعميما الى الحرب بتسير فيه الى ان الاستاذ نمر يعمل لاجاد تكل داخل نكتل الحزب . ومن تم انتقل الخلاف الى العلن . وبذلت جهود لتطويق هذا الخلاف كان منها ان نقرر ان ينتقل الشيخ داود من الاردن حيث كان يفيم الى دمشق ليكون معهما كعنصر توفيق وتهدئة . ولكن ذلك لم يُجد فقد نشر الشيخ تقي الدين فى ١٥/١٠/١٩٥٥ عقب اعلان مصر لابرار صفقة السلاح التشكية فى ٢٦/٩/٥٥ بيانا ينهم فيه عبد الناصر بالعمالة للولايات المتحدة . وحتى لو كان التحليل الذى قدمه الشيخ تقي لهدى لهذا . فما كان يجوز اعلانه فى سره وصل الحماس فبه لعبد الناصر الى فمه . وامام هذا لم يجد الاستاذ نمر المصرى بدأ من تجميد نشاطه .

وما يلقى بضوء على مسلك الحزب إزاء هذه الازمة ان تنقل هنا ماكتبه الاستاذ سعيد الحسن «عند ذلك بدا لقيادة الحزب انه من الضروري ان يتم تحديد مهمة القيادة . وهل هى - فى حزب يفوم على الاسلام - جماعية أو فردية . وما هو الدليل الاسلامى على ذلك ، ولتحديد هذا فقد انهمك الشيخ داود فى اعداد مسودة دراسة يعرض فيها أدلة التشريع الاسلامى التى تتصل بالمشكلة التى اثارها الخلاف . اى كيف يجب ان تتم عملية تبنى الاراء ، والترجيح بينها فى الحزب . وهل تفيد هذه الادلة ان من صلاحيات الامارة (أو الرئاسة) - ونستطيع ان نضيف عمادة الحزب - ان تحدد للحزب ما يبناه من ارء ، أو أن يكون العنصر المرجح بينها ان كانت ترجح رأى الاقلية^(١) .

ويبدو أن دراسة الشيخ داود انتهت الى أن الإمارة فى الاسلام مهمة تنفيذية بحتة ،

(١) مرجع سابق ص ٧٥ .

وان تبني جماعة معينة لحكم شرعى معين تنفق عليه مجموعة من الاراء المبنية على اجتهاد صحيح وفق علم أصول الفقه هو المقدم شرعاً على تبني هذه الجماعة لما يصل اليه الاجتهاد الفردى ، اى ان تبني الحزب لما ينفق عليه اجتهاد لجنة القيادة مجتمعته يكون مقدماً على اجتهاد فرد منها . وان الترجيح بين الاراء التى لاتتطلب اجتهاداً فى فهم نص تشريعى معين أو القياس عليه انما هو ادعى قطعاً الى ان يؤخذ فيه برأى الاكثرية - وليس واحداً أو ثلاثة .. أو عشرة ..

على أن هذه المذكرة لمسبب ما ، لم تحسم الموضوع ، ورفض الشيخ تقى الدين مناقشتها معتمداً على حديث «إذا كنتم ثلاثة فى سفر - فأمرؤا أحدكم» ومن ثم لم ير مبرراً لاثارة هذا الجدل - ثم اتبع ذلك بنشر تعميم حزبى قال فيه ان بعض الاعضاء قد سقطوا خلال مسيرة الحزب واعتزل الاستاذ نمر والشيخ داود وعدد آخر من القيادات الشابة . وظن الشيخ تقى الدين انه استراح منهم ، خاصة وانهم لم يحاولوا اذكاء الخلاف أو متابعتهم فى الحزب . ولكن النتيجة التى لامراء فيها ان الحزب خسر عدداً من افضل قياداته التى كان يمكن لو بقيت ان تثرى الحزب^(١) .

على أن هذه الأزمة اثارت فى نفس الشيخ تقى الدين واصدقائه قضية الشورى . ومدى التزاماتها وعندما صدرت طبعات جديدة بعد اعتزال المخالفين - لكتاب نظام الاسلام . اضيف اليه فى باب الحكم الشرعى نص يجيز للمجتهد ان يترك اجتهاده ويقلد غيره من المجتهدين .

كما استحدثت مادة جديدة فى دستور الحزب تفرق بين الشورى والمشورة اعتبرت الاولى ملزمة رئيس الدولة - ورئيس الحزب - بالتعرف على الاراء المختصة - دون الزامه باتباع ماينفق عليه منها . اما الثانية (المشورة) فهى ملزمة للرئيس - ولكنها لاتجب الا فى الامور التى ليست من «التشريع ، ولا التعريف ، والامور الفكرية ، ككشف الحقائق وكالامور الفنية والعلمية» .

(١) اصبح الاستاذ نمر من ابرز قيادات منظمة التحرير كما لعب دوراً حاسماً فى تمكين «حركة فتح» من السيطرة على المنظمة عام ١٩٦٨ . كما قام الاستاذ خالد الحسن . الذى كان من اقرب القيادات الشابة الى قلب الشيخ تقى الدين ، بدور رئيسى فى تكوين «فتح» وفى عام ١٩٦٨ أصبح رئيس الدائرة السياسية بها .

دعوة حزب التحرير :

كانت الفكرة التى فى ذهن المؤسسين للحزب هى كيف يمكن إنهاء الأمة لكى تجابه التحديات - والتحدى الاسرائيلى أحدها - وتنتصر عليها . وقد انتهى المؤسسون الى ان ذلك لايمكن ان يحدث الا بروح جديدة ترفع الأمة فوق حاضرها التعمس ومشاكلها واورضاعها ، وتفجر فيها قوة الايمان . وبدون ذلك لن تستطيع الانتصار على أعداد اشد قوة وأكثر عدداً ، أو اختزال سنوات النخلف أو مجاوزة العقبات والعراقيل .

واستبعد المؤسسون كل افكار الاصلاح الجزئية (اصلاح الاقتصاد - اصلاح التعليم الخ) .. لان المجتمع كل واحد ولن يمكن النهضة بجانب منه على حدة .

وانتهى المؤسسون ايضاً الى ان هذه الروح لن تكون سوى - الاسلام فهو «مبدأ الأمة» .

ولا تخلو هذه المقدمات والنتائج من سلامة موضوعية ، وقد يفضل تشخيص الحزب فيها تشخيص هيئات اسلامية أخرى .

ولكن ...

القضية كلها تصبح توظيف الاسلام كروح انتهازية ، روح تغيير وتطوير ، روح اكتساح ، كذلك التى تملكى المسلمين أيام الخلافة الراشدة وجعلتهم يكتسحون العالم القديم .

كان المفروض ان يجهد المؤسسون أنفسهم ليقدموا الاسلام ثورياً ، انتهازياً ، ولكنهم قدموا الاسلام فقهيّاً سلفياً . فالثقافة الفقهية المتغلغلة فى نفوسهم والروح السلفية التى هيمنت عليهم بحكم دراساتهم فى الازهر ، جعلت ارادتهم الثورية تبعاً للفهم السلفى . وبالتالي حُبست فى قفص الفقه ، ووجد المؤسسون انفسهم مختارين أو بحكم الأمر الواقع يتخبطون فيه ..

وعندما كانت تحدث فرجة في هذا الققص أو عندما كانوا يسمحون لأنفسهم بالتحرر من الفهم السلفى ، كانوا يأتون بتجديدات تشذ عن السياق ، ولكنها كانت الاستثناء ..

وما من حالة تظهر فيها مأساة الفهم السلفى ، وكيف يمكن ان يجهض اى محاولة انتهازية ، اذا تطرق اليها كحالة حزب التحرير . فالرغبة المحرقة فى الانتهاز والتصدى لقوى القهر والطغيان تقولبت فى القالب الفقهى ، وفقدت كل ضرامها وحرارتها وأصبحت ترجيحات واجتهادات مذهبية ..

ومن خصائص حزب التحرير انه عُنَى ببحث كل القضايا من زاويته - فى عدد كبير من الكتب وبروح من التفصيل والمعالجة التى يغلب عليها الطابع الفقهى ، مما لانجده فى غيرها . وعَدَدَ الكتاب الذى نشره الحزب فى ٢٠ من شعبان ١٤٠٥ الموافق ٨٥/٥/٩ اسماء هذه الكتب فكانت كالاتى :

- ١ - كتاب نظام الاسلام .
- ٢ - كتاب نظام الحكم فى الاسلام .
- ٣ - كتاب النظام الاقتصادى فى الاسلام .
- ٤ - كتاب النظام الاجتماعى فى الاسلام .
- ٥ - كتاب التكتل الحزبى .
- ٦ - كتاب مفاهيم حزب التحرير .
- ٧ - كتاب الدولة الاسلامية .
- ٨ - كتاب الشخصية الاسلامية فى ثلاثة أجزاء .
- ٩ - كتاب مفاهيم سياسية لحزب التحرير .
- ١٠ - كتاب نظرات سياسية لحزب التحرير .
- ١١ - كتاب مقدمة الدستور .
- ١٢ - كتاب الخلافة .
- ١٣ - كتاب كيف هدمت الخلافة .
- ١٤ - كتاب نظام العقوبات .
- ١٥ - كتاب أحكام البيّنات .

- ١٦ - كتاب نقض الاشتراكية الماركسية .
- ١٧ - كتاب التفكير .
- ١٨ - كتاب سرعة البديهة .
- ١٩ - كتاب الفكر الاسلامى .
- ٢٠ - كتاب نقض نظرية الالتزام فى القوانين الغربية .
- ٢١ - كتاب نداء حار .
- ٢٢ - السياسة الاقتصادية المثلى .
- ٢٣ - كتاب الأموال فى دولة الخلافة .

كما أصدر الحزب آلاف النشرات والمذكرات والكتيبات الفكرية والسياسية .
والنقطة الهامة ليست هى عدد الكتب ، أو موضوعاتها ، ولكن طريقة المعالجة .
فانها تتسم بطابع تحليلى وفعهى وقد حمل الحزب نفسه عناء اصدار كتاب كبير عن
«التفكير» عالج فيه مشكلة المعرفة ، والتفكير ، والجوانب الفسيولوجية له - داخلاً
اليها جميعاً من مداخل اسلامية ومستخلصاً أحكاماً من المقدمات التى وضعها تتفق
مع منهجه فى فهم الاسلام . ولكن الأصالة لا تكون بتجاهل الابحاث الحديثة - وما
انتهت اليه ، وانما بالافادة منها فيما نريد ، اما التجاهل فخطأ جسيم ، والمفروض
فى المسلم ان يكون أحرص الناس على المعرفة والحكمة اينما كانت ، وان يعترف
لأصحابها بالشكر حتى لو قام بيننا وبينهم شأن الغداوة .



ويوضح كتاب «حزب التحرير» ان الحزب هو حزب سياسى مبدؤه الاسلام ،
فالسياسة عمله ، والاسلام مبدؤه . وهو يعمل بين الأمة ومعها لتتخذ الاسلام قضية
لها ، ويقودها لاعادة الخلافة والحكم بما انزل الله الى الوجود .
وحزب التحرير هو تكتل سياسى ، وليست تكتلاً روحياً ولا تكتلاً علمياً ، ولا
تعليمياً ولا تكتلاً خيرياً ، والفكرة الاسلامية هى الروح لجسمه وهى نواته وسر
حياته ..» .

وهذه الفقرة الاخيرة تمثل موقف الحزب تجاه احدى «اشكاليات» العمل السياسى
الاسلامى . وأنه وقد جوبه بالفهم المتأصل لدى الاسلاميين عن ان السياسة ماهى الا
صورة أخرى من العبادة فانه أثر ان يجيبهم بهذا «التصريح» القاطع .

وكما أشرنا في فقرة سابقة ، فإن هذا التحديد مطلوب ، على ان يكون مفهوماً ان طريقة الاسلام فى الاصلاح لا تقتصر أبداً على الاسلوب السياسى واصلاح النظم : ولكنها تضم الى ذلك اصلاح النفس والقلب . وهذا هو الفرق بين الاسلام والنظم السياسية الأخرى : ولكن اصلاح النفس والقلب ليس هو تخصص الحزب ومجاله . ويمكن استكمالها عن طريق هيئات أخرى ، أو بالوسائل الخاصة للعضو . وقد كان من الخير - مع هذا - الإشارة الى ان السياسة الاسلامية تستلهم القيم الاسلامية وانها تختلف عن السياسة «الميكافيلية» ولعله اعتبر ان نصه على أن «الفكره الاسلامية هى الروح لجسمه وهى نواته وسرحياته» يكفى .

وعن أسباب تكوين الحزب عرض الكتاب ثلاثة أسباب أولاها هو الاستجابة لقوله تعالى: ﴿وَلَكِن مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ، أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ .

وقد شرح الكتاب هذه الآية بنوع من التفصيل وبين أنها تدعو لتكوين مثل هذا الحزب .

ولعل وضع هذا السبب أولاً يوضح عمق المعنى الاسلامى وألويته فى الحزب ، وبدون ذلك لا يمكن تقديمه على السبب الثانى . وهو إنهاض الأمة الإسلامية وتحريرها من أفكار الكفر وأنظمتها واحكامه ، ومن سيطرة الدول الكافرة ونفوذهم ، برفعها فكرياً عن طريق تغيير الأفكار والمفاهيم التى ادت الى انحطاطها تغييراً أساسيا شاملا . وايجاد أفكار الاسلام ومفاهيمه الصحيحة لديها حتى تكيف سلوكها فى الحياة وفق أفكار الاسلام ، واحكامه ..

ويرى الكتاب ان اسباب هذا الانحدار هى «عوامل التغطية» على فكرة الاسلام وعوامل التغطية هذه نتجت عن امور ابرزها .

٢ - نقل الفلاسفات الهندية و«الفارسية» ومحاولة التوفيق بينهما والاسلام . مع وجود التناقض .

٢ - دَسُّ الحاقدين على الاسلام أفكاراً وأحكاماً ليست من الاسلام لتثويبه .

٣ - اهمال اللغة العربية التى لا يُفْهَم الاسلام إلا بها .

٤ - الغزو التبشيري والثقافي والسياسي من الدول القومية الكافرة ..

ويشير الكتاب الى المحاولات والحركات التي اريد بها انهاض المسلمين واخفافها ، ويعيد سبب الاخفاق الى :

١ - عدم فهم الفكرة الإسلامية من قبل القائمين على انهاض المسلمين فهما دقيقاً لتأثرهم بعوامل التغطية ، وكانوا يدعون الى الاسلام بشكل عام مفتوح ، دون تحديد للأفكار والأحكام التي يريدون انهاض المسلمين ، ومعالجة مشاكلهم بها ، وتطبيقها ، لعدم وضوح هذه الأفكار والأحكام في أذهانهم ، وجعلوا الواقع مصدراً لتفكيرهم ، يستمدون منه تفكيرهم ، وحاولوا ان يؤولوا الاسلام ويفسروه بما لا تحتمله نصوصه حتى ينفق مع الواقع القائم ، مع أنه مناقض للاسلام ، ولم يجعلوا الواقع موضع تفكيرهم ، ليغيروه حسب الاسلام وأحكامه .

لذلك نادوا بالحريات والديمقراطيات ، وبالنظام الرأسمالي والاشتراكي ، واعتبروها من الاسلام ، مع انها تتناقض مع الاسلام تناقضاً كلياً .

٢ - عدم وضوح طريقة الاسلام لديهم في تنفيذ فكرة الاسلام وأحكامه وضوحاً تاماً ، فحملوا الفكرة الإسلامية بوسائل مرتجلة ، وبشكل يكتنفه الغموض وصاروا يرون أن دعوة الاسلام تكون ببناء المساجد واصدار المؤلفات ، أو بإقامة الجمعيات الخيرية والتعاونية ، أو بالتربية الخلقية واصلاح الأفراد ، غافلين عن فساد المجتمع ، وسيطرة أفكار الكفر وأحكامه وأنظمته عليه ، ظانين ان اصلاح المجتمع يكون باصلاح أفراد ، مع أن اصلاح المجتمع انما يكون باصلاح أفكاره ومشاعره وأنظمته واصلاحها سيؤدي الى اصلاح أفراد ، فالمجتمع ليس أفراداً فقط ، وإنما هو أفراد وعلاقات ، أي أفراد وأفكار ومشاعر وأنظمة ، كما عمل رسول الله ﷺ لتغيير المجتمع الجاهلي الى مجتمع اسلامي ، إذ أخذ يعمل على تغيير العقائد الموجودة بأفكار العقيدة الإسلامية ، وعلى تغيير الأفكار والمفاهيم والعادات الجاهلية بأفكار الاسلام ومفاهيمه وأحكامه ، ومن ثم تغيير مشاعر الناس من الارتباط بعقائد الجاهلية وأفكارها وعاداتها ، الى الارتباط بالعقيدة الإسلامية ، وأفكار الاسلام وأحكامه ،

أو بالأعمال المادية ، وحمل السلاح غير مفرقين بين دار الاسلام ودار الكفر ، وبين كيفية حمل الدعوة وانكار المنكر في كل دار منهما ، والدار التي نعيش فيها

اليوم هي دار كفر لأنها تطبق أحكام الكفر ، و هي تشبه مكة أيام بعثة الرسول ، ويكون حمل الدعوة فيها بالدعوة والأعمال السياسية لا بالأعمال المادية ، كما حمل الرسول الدعوة في مكة ، اذ اقتصر على حمل الدعوة ، ولم يستعمل الأعمال المادية ، لأنه ليس المراد تغيير حاكم حَكَمَ بغير ما أنزل الله في دار اسلام ، بل المراد تغيير دار كفر بأفكارها وأنظمتها ، وتغييرها يكون بتغيير الأفكار والمشاعر والأنظمة فيها ، كما فعل رسول الله ﷺ في مكة .

● أما العمل لإعادة دولة الخلافة والحكم بما أنزل الله الى الوجود وهو السبب الثالث لتكوين الحزب ، فلأن الله سبحانه وتعالى قد أوجب على المسلمين التقيد بجميع الأحكام الشرعية ، وأوجب عليهم الحكم بما أنزل الله ، ولا يتأتى ذلك الا بوجود دولة اسلامية ، وخليفة يطبق على الناس الاسلام .

وكلام الحزب هذا لا غبار عليه في حد ذاته ، ولكنه ، لايلم بكل ابعاد القضية ، كما ان فكرة الخلافة لا بد ان يتغير مفهومها من المفهوم السلفي القديم الى مفهوم يتجاوب مع الاوضاع الحديثة . وهو أمر نشك في استساغة حزب التحرير له .

وقد بَيَّن الحزب طريقته في تبني الأفكار وهي تقوم على «دراسة واقع الأمة وما وصلت اليه وبواقع عصر الرسول ﷺ وعصر الخلفاء الراشدين وعصر التابعين من بعده ، وبالرجوع الى سيرة الرسول ﷺ وكيفية حمله الدعوة منذ ان بدأ في اقامة الدولة في المدينة ، ثم دراسة كيفية سيره في المدينة ، وبالرجوع الى كتاب الله وسنة رسوله والى ما ارشدا اليه من اجماع الصحابة والقياس وبلاستئارة بأقوال الصحابة والتابعين وأقوال الأئمة المجتهدين» .. وبعد كل ذلك تبني حزب التحرير أفكاره وهي افكار «اسلامية ليس غير ، وليس فيها أى شيء غير اسلامي بل هي اسلاميه فحسب لاتعتمد غير اصول الاسلام ونصوصه» .

ان هذه السطور هامة لانها تمثل «سياسة تقرير الاحكام ، وأن تكون مصادر هذه الاحكام اسلامية بالمعنى المقرر (القرآن . السنة - الاجماع - القياس) وان لاتعتمد شيئاً أحد غيرها - وسنورد شواهد على ذلك - تحصر فكر الحزب في الفكر السلفي وترى ان اى شيء غير ذلك «غير اسلامي» .

مع ان الاسلام لا يمكن ان يكون «منغلقاً» فهو يعترف بكل الديانات ومن الفقهاء من يقول «شرع من قبلنا شرع لنا» وقال الرسول ان «الحكمة ضالة

المؤمن يتشدها أنا وجدها» . ووضع مبدعاً هاماً «نحن أولى به منهم» أراد «به» موسى ، أما آيات القرآن الكريم التي تحض على النظر والتدبير في احوال السابقين والتماس العظة والعبرة منها ، فلا حد لها . فحصر الاسلام في احاديث بعينها ، أو اقوال الائمة والفقهاء والمجتهدين تعسف بغفل مبدعاً أساسياً في الاسلام هو ان كل ما يثبت صلاحه ونفعه - كائناً ماكان - يمكن ان يكون اسلامياً فما يراه المسلمون حسناً ، فهو عند الله حسن .

وانه لمن المؤسف ان يرى المرء كيف ان الحماسة للاسلام تدفع فريقاً من دعاة للتضييق ولاصدار أحكام جائره . فحزب التحرير يرى ان الديمقراطية كفر (ص ٥٦ - كتاب حزب التحرير) لان الله وحده هو المشرع» ويقرر :

الديمقراطية الرأسمالية :

هي مبدأ الدولة الغربية وأمريكا وهي مبدأ فصل الدين عن الدولة ، وفصل الدين عن الحياة ، «دع ما لقيصر لقيصر وما لله لله» وبناء على ذلك كان الانسان هو الذي يضع نظامه في الحياة .

. وهذا المبدأ هو مبدأ كفر يتناقض مع الاسلام لأن الله هو المشرع .

وهو وحده الذى وضع النظام للبشر ، وجعل الدولة جزءاً من أحكام الاسلام ، وأوجب أن تعالج جميع شؤون الحياة بالأحكام الشرعية التي أنزلها . لذلك يحرم على المسلمين أن يعتنقوا المبدأ الرأسمالى أو أن يأخذوا أفكاره أو أنظمته ، لأنه مبدأ كفر ، وأفكاره أفكار كفر ، وأنظمته أنظمة كفر تتناقض مع الاسلام .

رأى الاسلام في الحريات :

ومن أبرز أفكار المبدأ الرأسمالى وجوب المحافظة على الحريات للانسان ، وهذه الحريات هي حرية العقيدة ، وحرية الرأى ، وحرية الملكية ، والحرية الشخصية . وقد نتج عن حرية التملك النظام الاقتصادى الرأسمالى المبني على النفعية ، التي أدت الى الاحتكارات الضخمة ، والتي دفعت الدول الغربية الكافرة الى استعمار الشعوب ونهب ثرواتها .

وهذه الحريات الأربع العامة تتناقض مع أحكام الاسلام ، فالمسلم ليس حراً في

عفيدته فانه اذا ارتد يستتاب فان لم يرجع يقتل ، قال ﷺ «من بدل دينه فاقتلوه» ، والمسلم ليس حرّاً في رأيه ، فما يراه الاسلام يجب أن يراه ، ولايجوز أن يكون للمسلم رأى غير رأى الاسلام .

والمسلم ليس حرّاً في الملك ، ولا يصح له أن يملك الا ضمن أسباب التملك الشرعية ، فليس حرّاً ان يملك ما شاء بما شاء بل هو مقيد بأسباب التملك فلا يجوز أن يملك بسواها مطلقاً فلا يصح أن يملك بالربا ، أو بالاحتكار أو ببيع الخمر أو الخنزير ، أو ما شاكل ذلك من طرق التملك الممنوعة شرعاً . فانه لايجوز أن يملك بأى طريق منها .

والحرية الشخصية لا وجود لها في الاسلام ، فالمسلم ليس حرّاً حرية شخصية ، بل هو مقيد بما يراه الشرع ، فإذا لم يقدّم بأداء الصلاة أو الصيام مثلاً يعاقب واذا سكر يعاقب واذا زنا يعاقب ، لذلك فالحرريات الموجودة في النظام الرأسمالي الغربى لا وجود لها في الاسلام ، وهى تتناقض مع أحكام الاسلام تناقضاً كلياً .

واذا كان هذا هو حظ الديمقراطية ، فلا ريب ان النظام الشيوعى اسوأ فهو «مبدأ كفر وافكاره كفر ، ونظامه نظام كفر ، وهو يتناقض مع الاسلام تناقضاً كلياً وجذرياً في كليانه وجزئياته» والنظام الملكى فى الحكم ليس نظاماً إسلامياً وكذلك النظام الجمهورى سواء كان رئيساً كالولايات المتحدة . او نظاماً برلمانياً كما هو حاصل فى المانيا الغربية . والنظام الاسلامى الوحيد هو «الخلافة» .

ولا يخالجنّا شك ان هذه ليست هى أحكام الاسلام ، ولكنها أحكام الغباء وضيق الافهم وسوء الفهم ، وهى تسيء الى الاسلام اكثر مما يسيء اليه أعدائه .

وكقاعدة عامة . فان الحزب اما ان يتبع - اتباعاً اعمى ودون ملاحظة للملابسات - اى نص يثبت لديه ، سواء كان حديثاً ، أو حكماً فقهياً أو ان يجتهد فيما وراء ذلك واجتهاده يميل للتعسف ، والتضييق ، باستثناء فلدات سنشير الى بعضها فيما سيلي ، وقد وضع عام ٦٣ شرحاً لمواد الدستور بعنوان «مقدمة الدستور - أو الأسباب الموجبة له» فى ٤٥٧ صفحة (المواد ١٨٢ مادة) نجد فيه لكل مادة سنداً من حديث أو سابقة من احكام الخلفاء الراشدين ، دون اى نظر الى متغيرات - ودون أى احتفال باظهار المبرر الموضوعى ومافيه من دواع تقتضيه الخ .

ومن الغلطات التى تشذ عن هذا الحكم مناقشة طويلة لتحريم كنز المادة ١٣٠ ولو

أديت زكاته ، وكذلك تحريم مواجزة الأرض المادة ١٢٣ ، وفتح باب التعليم للجميع «ويفتح مجال التعليم العالي مجانيا للجميع بأقصى مايتيسر من امكانيات (مادة ١٦٥) . وقد اعترف الدستور بالقرآن والسنة واجماع الصحابة واستبعد القياس من ان يكون مصدراً للاحكام ورفض اجماع المسلمين ، وجلب المصالح ودرأ المفاسد ورفض العقل لأن الكلام هو عن الحكم الشرعى اى ماغلب على الظن أنه حكم الله ، وهو لا يكون الا مما جاء به الوحي والعقل لم يأت به الوحي ولذلك لا يوجد دليل لاطنى ، ولا منطقى على ان العقل من الادلة الشرعية على الاحكام الشرعية فلا يعتبر من الادلة الشرعية مطلقاً . ص ٥٧ مقدمة الدستور وكذلك رفض الاستحسان والمصالح المرسله .. وقد اثبت هذا كله بحرارة وقوة وبطريقة توحى ان مازهد اليه هو الصواب الذى لامراء فيه !!

ورأى كتاب «الفكر الاسلامى» وهو من تاليف استاذ مصرى فى الجامعة المصرية ، ولكنه من كتب الحزب . ان رأى الذى يستنبطه المجتهد حكم شرعى على اساس ان الحكم الشرعى هو رأى الذى يؤخذ من النص ، وهو الذى يعتبر خطاب الشارع ومن هنا كان رأى المجتهد خطاباً شرعياً مادام يستند فيه الى الكتاب والسنة ، او الى ما دل عليه الكتاب والسنة من الادلة الشرعية . وندد الكتاب بالذين يدعون ان الحكم الشرعى هو نص القرآن او الحديث فقط . ورأى ان ذلك سيوجد مسائل كثيرة لا يوجد لها حكم شرعى واشفق ان يتحكم فيها العقل فيضع الحل الذى يراه والحكم الذى يوافق هواه ! «مسكين . » ومرة اخرى يحذر «من ان يترك للعقل ان يقرر ماهى المصلحة ، بل يجب ان يقرر ذلك الشرع وحده لانه هو الذى يقرر المصلحة الحقيقية والمفسدة الحقيقية» ورأى الكتاب انه «لا يجوز فى حق الرسول ان يكون مجتهداً» ورفض كل ما أورده الفقهاء أو المفسرون من اجتهاد للرسول يخطئ فيه فيصحح الوحي له ذلك .



ان مأساة حزب التحرير ان هذا الحزب الذى خرج من احشاء النكبة ، وتعرض لمخاض عسير ، وحمل صفة «التحرير» ، ولم ينقص دعاته الحماسة والاخلاص ، أصبح قفصاً محكماً تسجن فيه الجماهير ، والافكار ، والارادات وكل ما يمت بصلة الى «التحرير» لان دعاته لم يعملوا عقولهم ، ولكن استخدموا نقولهم . ولم يعمدوا الى روح الاسلام الحرة الطليقة ، العادلة السمحة «العقلانية» فى كل شىء ، باستثناء

ذات الله - وإنما لجئوا الى فهم فقهي عقيم كان هو نفسه وراء استخذاء الجماهير ..
وضلال القاده ..

ومع ان الحزب كان من الذكاء بحيث يستبعد فكره العمل «الارهابي» أو «الجهادي
من وسائله ، قياساً على أنه يعمل في «عهد مكى» فان هذا لم يشفع له فى البقاء .
فتحلله كان محتوماً ، وكان خيراً ايضاً ، فان حزباً يستبعد العقل من تفكيره الشرعى ،
عدمه خير من وجوده .

ولكن يظل مع هذا ان المشكلات التى أثارها لاتزال هى مشكلات الساحة والساعة
وان الحلول التى عرضها تراود البعض لانها ، على خطأ معظمها . لم تعالج المعالجة
الموضوعية من الآخرين . فقد انتقد كتيب^(١) مذهب اليه حزب التحرير عندما أباح
تقبيل المرأة الاجنبية ومصافحتها .. فبدلاً من ان يظهر الخطأ الموضوعى فى ذلك ،
فانه اورد للرد عليه كلمة لابن تيميه . «من استحل النظر فقد كفر بالاجماع !!»
فعرض صورة اخرى من صور الشطط ، ووجهاً ثانياً للعملة نفسها .. فقد يكون
اجتهاد حزب التحرير خطأ . ولكن اجتهاد ابن تيميه أسوأ ويفتح باباً للشرور أشنع
مما يمكن ان يفتحه خطأ حزب التحرير .. فما أسوأ ان نفتح ابواب محكمة التكفير ،
على مصراعيه ولكل صغيرة وكبيرة ! .

(١) نعى به كتيب «الدعوة الاسلامية» فريضة شرعية وضرورة بشرية» ص ١١٠ [دار التوزيع
والنشر الاسلامية] وفتوى ابن تيميه مقتبسة من «منار السبيل فى شرح الدليل على مذهب احمد
١٤٢/٢ . اما فتوى حزب التحرير فكان نصها «ومن قبل قادمًا من سفر رجلاً كان او امرأة . او
صافح أحداً رجلاً كان او امرأة ، ولم يعم بهذا العمل من اجل الوصول الى الزنا أو اللواط فان هذا
الغفيل وهذه المصافحة ليسا حراما ، ولذلك كانا حلالين لانهما لا تنهى فيهما» وجاء فى تقرير ذلك «الدخول
تحت عموميات الأدلة المبيحة لأفعال الإنسان العادية» ..

الفصل الرابع

دعوات الرافضة الجديدة

مقدمة :

تحت هذا الإسم سندرج عددا من الدعوات وضعت بذورها فى الخمسينات ، وأثمرت فى الستينات ، واستشرت فى السبعينات ، وانتقلت من مصر إلى معظم الدولة الإسلامية .

وقد رأينا فى عرضنا لفكر الجماعة الإسلامية أنها تقوم على «العبودية لله» ، وتدعو إلى : «الحاكمية الإلهية» ، وتُصمِّم المجتمعات التى لاتحكم بما أنزل الله بوصمة : «الجاهلية» .. وهذه هى أصول الرافضة الجديدة ..

والفرق بين الرافضة الجديدة التى ظهرت فى مصر وقامت على هذه المبادئ وبين الجماعة الإسلامية أن الجماعة الإسلامية لم تعتبر أن هذه المبادئ «مقدمات» تستخلص منها «الجهاد» أو «الثورة» ولم تر أن ثورية فكرتها تتطلب ممارسة ثورية تقوم على عنف ، أو جهاد ، أو حتى هجرة ، ولم تر أن النتيجة المنطقية لمبادئها هى تكفير «أمة الجاهلية» .. إلخ مما انتهت إليه الرافضة الجديدة .

لأن الجماعة الإسلامية كجماعة نظامية معلنة كان لابد لها أن تعمل بالطرق المشروعة ، كما كان العلامة المودودى مفكراً راسخاً ناضجاً لا يتأثر - بحكم السن

والثقافة - بالاندفاعات العاطفية والاتجاهات الثورية ، ومن أجل هذا لم نأخذ في باكستان الطابع العنيف الذى أخذته فى مصر ..

وجاءت نقطة التحول لها فى الخمسينات عندما ترجمت إلى العربية «كتابات المودودى» فساندت وتجاوبت مع فكر كاتب إخوانى ذائع كان له دور فى فترة «البراغ الأيديولوجى» التى أعقبت اغتيال الإمام الشهيد حسن البنا ، وهو الشهيد سيد قطب رحمه الله الذى صاغ فكره فى كتاب «معالم فى الطريق» ..

وصدر الكتاب فى أوائل الخمسينات ، وطبع فى دار شبه حكوميه ! ، وعندما قام انقلاب ٢٣ يوليو ١٩٥٢ م كان بعض ضباطه من المعجبين به والمروجين له ..

فكتاب «معالم فى الطريق» وأفكار العلامة المودودى التى ترجمت إلى العربية فى هذه الفترة استقبلا وقتئذ اسقبالاً «أكاديمياً» كوجهة نظر جديدة فى الفكر الإسلامى دون أن يؤدى الإمام بها إلى رد فعل فورى .

فهل كان ذلك يعود إلى ضرورة انقضاء فترة من «التخمر الثورى» أو أنه يعود إلى أن أثر فكر ما إنما يحدث عندما يأتى ظرف مناسب ؟

سواء كان هذا أو ذاك ، أو هما معا ، فإن أثر فكر المودودى الذى استخلصه كفيه إسلامى من النصوص ، ثم جاء سيد قطب ككاتب ضليع فصاغه فى أسلوب فنى بليغ ينضح بالحرارة والحماسة والقوة لم يصبح مصدر الإلهام وأساس الفكر لمجموعات من الشباب إلا فى فترة الستينات عندما احتدمت الخصومة بين الإخوان وعبد الناصر .

وزج عبد الناصر بالألوف من الإخوان فى المعتقلات ، وفتحت تلك الصفحة المفينة الكريهة التى لم يسبق للمجتمع المصرى بها عهد : تعذيب صلاح نصر والبسيونى ، ومحاكمات جمال سالم والدجوى .

أ - جماعة التكفير والهجرة

قدمت كتابات المودودي وسيد قطب الأساس الفكرى لتلك المجموعات التى أطلقنا عليها «الرافضة الجديدة» .

وحدث هذا فى معتقلات عبد الناصر ورفع رايثها «شكرى مصطفى» ..

وتحدث أحد رفاقه فى السجن عن تطوره الفكرى خلال فترة الاعتقال فقال :

...«فهذا الشاب الطالب فى كلية الزراعة جامعة اسبوط قد جاء صدفة إلى السجن الحربى وهو لم يتجاوز الثامنة عشرة من عمره ، وعذب مثل الآخرين ، وكنت أراه أيام الحربى لماما ومن بعيد فلم نتجاوز فى زناينة ، ولم يشملنا تحقيق واحد ، ولكنه كان يلفت انتباهى بكونه واحد من أصغر المعتقلين سنا . لم أقترب منه إلا بعد إعادة التصنيف عقب توعية نوفمبر وفوجئت به فى عنبر الزعماء وهو الغلام الحدث ، وفوجئت أنه لايعرف الكثير أو القليل عن الإسلام اللهم إلا الصلاة ، أما الإسلام كبعد عقائدى يجاهد من أجله فلم يكن عند هذا الشاب كذلك حتى يوم التقينا فى عنبر ١٢ ، وإن أردت أن أكون أكثر دقة أقول إنه لم يكن يبدو كذلك . وكان يسكن فى العنبر على مقربة منى ، وكان هذا أدعى للأحاديث الكثيرة بيننا ، كنت فى أغلبها المتحدث الذى يجيب على أسئلته الكثيرة النهمة ، فهو يريد أن يعرف قصة الإخوان المسلمين وكيف اعتقلوا ؟ ولماذا؟ وما هو الجهاد فى سبيل الله ؟ وكيف قامت دولة الإسلام فى سالف عهدها ؟ وما معنى دين ودولة ؟ مصحف وسيف ؟ كان يسأل ويسأل ولا يفعل أكثر من ذلك وفيما عدا ذاك فهو مهرج مع المهرجين ، ضاحك من الضاحكين فى مرح بالغ ، ولا يظهر اهتماما كثيرا بشئون السياسة . وكانت ظروفه الأسرية شديدة فقد طلقت أمه ، وتزوج أبوه امرأة أخرى ، وتزوجت أمه رجلا آخر ، وهو لايدرى أين يذهب بعد الإفراج عنه ، وكان كثيرا ما يتندر بهذه الحالة ، ويقول ضاحكا :

- هذا الاعتقال قد حل لي الكثير من المشكلات .

وكانوا قد سمحوا لنا مرة بعمل حفل ترفيه احتفالاً بذكرى انتصارنا في السويس عام ١٩٥٦ ، وطلبنا أن نمثل مسرحية ، ووافقت الإدارة ، وكتبت المسرحية وقام بإخراجها الأستاذ محمد حسن ومثل فيها شكرى مصطفى دور التلميذ العبيط المدلل من أبيه المعلم الجاهل ، وكان اسم المسرحية أشمونى أفندى وقد أعجب بها محمد قطب كثيراً وبيّن لنا مافيه من إسقاط سياسى ، وكتبت بتشجيعه مسرحية «البعد الخامس» ولكن هذه قصة أخرى .

كان شكرى مصطفى من غير المهتمين بالسياسة رغم كونه معتقلاً معنا في قضية سياسية ، ولم يكن أيضاً من المهتمين بالإسلام كبعد جهادى رسالى ينبغي التوضيح في سبيله ، وكان يسأل ليعرف ، ثم انتابته حالة لم تلفت نظر أحد فهي كثيراً ما تحدث ، ولا نفسرها إلا بسوء الحالة النفسية ، فهو يصمت ويستمر في الصمت حتى أنه لا يتبادل الحديث مع أحد بالمرة ، واقتربت منه أيامها وكنت وأنا الذى أجيب على أسئلته الكثيرة أسأله عن سبب صمته المريب فلا يجيب ، ويكتفى بالعود على بطانيته محدقاً في لاشيء ، ويأكل في موعد الطعام ، ويصلى مع المصلين ، وإذا خرجنا إلى طابور الفسحة لا يخرج معنا ويكتفى بالجلوس وحيداً في العنبر متأملاً محدقاً حتى يعود الناس ، وتطور الأمر معه فصار يصلى في الليل ، وكان في العنبر كثير يفعلون هذا ، وانضم إليهم وصار واحداً ممن يقيمون الليل .

وكففت عن سؤاله عن سبب صمته واكتفيت بملاحظته عن كذب أحاول أن أدرك مايفكر فيه بلا فائدة حتى جاء اليوم الذى رفض فيه التوقيع على التأييد ، وانحلت عقدة لسانه وصار مرحاً ثرثاراً كما كان من قبل .

وصرت انظر إليه ولا أتحدث متأملاً متعجباً أحاول أن أفهم فينغلق على الفهم ، ورأى واقترب منى وجلس بجانبى .

وكان عنبرنا يسمح بهذا لقلة عدد من فيه - وقال لي بشوشا :

- لعلك تعجب من عدم توقيعى على التأييد^(١) .

(١) هذه كانت خطابات أو تلغرافات تطلب إدارة المعتقل من المعتقلين ارسالها للحكومة تأييداً لها في مناسبات ما . ولم يكن ليرى بعض المعتقلين ضيراً في هذا . بينما يرفض البعض الآخر ومنهم شكرى مصطفى ، ذلك رفضاً قطعياً .

- فى الحقيقة نعم .
- تريد ان تعرف السبب .
- قلت له ملأ : لو سمحت .

وتنهى شكرى مصطفى تنهيدة طويلة ملأت عينيه بالحزن وفارقه مرحة وبدا جاداً صارماً .

قد رأيت ماحل بنا ، وما فعلته حكومتنا معنا ، استباححت ابناءها وضربتهم بالسياط ، وقتلتهم واغتصبت الفتيات والاطفال ، قد رأيت بنفسك هذا هنا فى هذا المكان ، فى السجن الحربى كنا سويا ، وضعونى مع الزعماء ولست كذلك قد عرفت هذا بنفسك ، لقد سمعت منك قصة الاسلام بالتفصيل ، لم اسمعها من قبل - وكلما أزدت معرفة ازدت غبظاً . واطن انه ان لم تؤاتنى هذه الفرصة للمعارضة واعلانها لمت كمدا . اقل ما تفعله لحكومة مثل هذه التى تحكمنا أن تظهر احتقارنا لها . هذا أقل ما ينبغى على فعله . ولو استطعت أكثر من هذا ما ترددت ^(١) .

وبعد هذا بمدة نرى شكرى مصطفى ، وهو لا يقف عند هذه الدرجة . لان سياسات الحكومة وتصرفات السجائين تدفعه نحو التطرف ، ونحو الاصرار .. والمضى الى آخر المدى .

وقد يصور ذلك هذا المشهد الذى رواه مؤلف «البوابه السوداء» .

« .. وجاء حسن طلعت ببذلتة «الموهير» اللامعة وساعته الذهبية وقميصه الحريرى ، وبحذاء «ساكسون» وجورب لعله اشتراه من المريخ فقد كان يجلس على كرسى أنيقاً جميلاً بهى الطلعة ، كأنه مصنوع فى مصنع ، وبدأ حديثاً سقيماً سخيلاً ، تحدث فيه عن عظمة الإله - إلهه هو - الزعيم الذى لا يقهر ، وكيف نجاه الله من المهالك ، وكيف تغلب عليها ومازال يحكم ويأمر وينهى ويقتل ويحيى ويميت ويفعل بالعباد ما يشاء .

كنا جلوساً أمامه على الأرض بملايس الاعتقال المصنوعة من «الخش» والكل مستغرق فى افكاره وقال :

- تأمرتم عليه بتحريض من الاستعمار عام ١٩٥٤ فلم تفلحوا فجاء غزر سنة ١٩٥٦ لانجاح ما فشلتم فيه ونجاه الله وتأمرتم عليه فى ١٩٦٥ ولم تفلحوا فجاء غزو

(١) احمد رائف «البوابه السوداء» ص ٣٩٩ - ٤٠١ .

يونيو ١٩٦٧ لإنجاح ما فشلتم فيه ، ونجاه الله . ألا يعطيكم هذا العظة والعبرة بأنه خالد باق لا يموت ؟

وتمّم الشيخ محمد عبد الفتاح عارف :

- سبحان الحى الذى لا يموت .

وقال حسن طلعت الذى سمع تتمنه :

- ماذا تقول ؟

وانفجر الشيخ عارف :

- ألا تستحى أيها الرجل من هذا الكلام الفارغ الذى تقولونه ؟ .

واستعد الحرس الذين يحيطون بنا إحاطة السوار بالمعصم بالفتك بمن يتمرد ، وصوبت الرشاشات ، وكل من الجالسين أعزل لا يحمل سلاحا إلا «شيشب» قديم متهرىء يضعه فى رجليه ، ويصعب استخدامه فى الضرب . وأشار حسن طلعت إلى الحرس فى شجاعة أن كفوا ، فكفوا واستأنف الشيخ عارف كلامه :

- ظلمتم الإخوان عام ١٩٥٤ فعاقبكم الله عام ١٩٥٦ ، وظلمتموهم فى عام ١٩٦٥ فمسح الله بكم الأرض عام ١٩٦٧ ، وجعلكم سخرية العالم ، ولو كان عند الرئيس كرامة لا ستقال ولضرب نفسه بالرصاص . ولو كان عندكم إحساس ما قلتم هذا الكلام .

وقال أبو بكر الصديق وهو شاب من المعتقلين كلاما شبيها من هذا ، كل هذا وجمهور المعتقلين ساكنين قد نربعوا الأرض تحت تلك الشجرة الضخمة بين مبنى المستشفى ومبنى الملاحظة كشيوخ أثينا الحكماء ، يرقبون ما يدور ولا تخلوا نفوسهم من راحة لما يسمعون .

ثم قام إليه شكرى مصطفى ووجه الكلام إليه كلاما سريعا حاسما قاسيا كطلقات نارية من مدفع أتوماتيكي حديث الصنع :

أنت كافر . ورئيس جمهوريتك كافر . ولئن أهيأنى الله وخرجت من المعتقل لأقاتلنكم قتالا شديداً ، ولئن مت فسوف يأتى من بعدنا من يقضى عليكم ويدين دولتكم . ولئن هربتم من عقابنا فى الدنيا فلن ينبج أحد منكم يوم القيامة »

قضى الأمر . ومن هذه اللحظة لم يعد هناك رأفة أو مهادنة ، واستقر رأى شكرى مصطفى وأصبح الشئ الوحيد الذى يكرره .

«والله لئن كتب الله لى الخروج من هذا الجب لأقاتلنهم قتالاً ضرورياً بما أستطيع حتى أغيرهم أو أموت شهيداً...»^(١) .

وقد كان ...

فعندما خرج شكرى مصطفى . أسس الهيئة الرائدة فكرياً وعملياً من هيئات الرفضة الجديدة .

إذا كانت هذه هي المرحلة الأولى فى تطور شكرى مصطفى ، فلا بد أنه بعد أن خرج من الاعتقال عكف على المطالعة والتفكير بحيث أضاف إلى مبادئ المودودى وسيد قطب مبدأ «التكفير» ، و «مجاهدة الجاهلية» أو «الهجرة» كما تعلق بفكرة «الخلافة» وكتب كتاباً عنها . ، وفى النهاية أسس الجماعة التى أطلقت عليها جريدة أخبار اليوم «جماعة التكفير والهجرة» ومع أن «أخبار اليوم» قلما تصدق وإنما تبغى الإثارة دائماً ، إلا أنها فى هذه التسمية رزقت الصدق وكيفت الهيئة تكييفاً حقيقياً ..

ولما لم يكن لهذه الهيئة ، ولا لآى هيئة من هيئات الرفضة قواعد جماهيرية ، أو فكر أصولى حقيقى فنحن لانتابع التطور أو ننقصى التاريخ ، وإنما نلم بأبرز القسامات والتطورات فى كل هيئة .

ومن أبرز ما اتسمت به «جماعة المسلمين» كما أطلق عليها شكرى مصطفى من واقع أقواله^(٢) أمام هيئة محكمة أمن الدولة العسكرية العليا (القضية رقم ٦ لسنة ١٩٧٧) والتى نشرت فى الصحف يوم ١٠/٢١/١٩٧٩ م .

- إن كل المجتمعات القائمة مجتمعات جاهلية وكافرة قطعاً .

- إننا نرفض ما يأخذون من أقوال الأئمة والإجماع وسائر ماتسميه الأصنام الأخرى كالقياس .

- إن الالتزام بجماعة المسلمين ركن أساسى يكون المسلم مسلماً ، ونرفض ما ابتدعه من تقاليد ، ومارخصوا لأنفسهم فيه ، وقد أسلموا أمرهم إلى الطاغوت وهو : الحكم بغير ما أنزل الله ، واعتبروا كل من ينطق بالشهادتين مسلماً .

(١) أحمد رائف «البوابة السوداء» . ص ٥٧٣ - ٥٧٤ .

(٢) من كتاب ذكرىاتى مع جماعة المسلمين (التكفير والهجرة) : عبد الرحمن أبو الخير . دار البحوث العلمية الكويت ص ٩ .

- إن الإسلام ليس بالتلفظ بالشهادتين ، ولكنه إقرار وعمل ، ومن هنا كان المسلم الذى يفارق جماعة المسلمين كافرا .

- الإسلام الحق هو الذى تتبناه «جماعة المسلمين» وهو ما كان عليه الرسول ﷺ وصحابته وعهد الخلافة الراشدة فقط - وبعد هذا لم يكن ثمة إسلام صحيح على وجه الأرض حتى الآن .

ويطّان بعض هذه المبادئ ظاهرا لايحتاج إلى دفاع فلا يدعى فرد لم يضم سوى عشرين أو ثلاثين شابا أن جماعته هذه هي وحدها -- دون كل الجماعات الإسلامية ، والمسلمين عامة - هي التى تمثل الإسلام حقا ، وأن كل ما عداها ضال بما فى ذلك جماعة «الإخوان المسلمين» التى تعلم فيها أول ماتعلم ، و«الجماعة الإسلامية» فى الهند التى يتفق هو نفسه معها فى كثير مما ادعاه ، وجماعة «الفنية العسكرية» التى سبقتهم على الطريق .

نقول لا يدعى هذا إلا إذا وصل به الغرور درجة أعمته عن كل أثارة من أثارات الاتزان أو الموضوعية .

وقد كان شكرى مصطفى له شخصية قوية ونفوذ مؤثر على أتباعه .. وكان يهيمن عليه هو نفسه مزاج عصبى جعل معايير ذاتية خالصة .

من ناحية أخرى فإن فكرة رفض أقوال الأئمة (أئمة المذاهب) ورفض الإجماع والقياس هي أفكار معقولة وقابلة للدراسة ، ولم ينفرد بها شكرى مصطفى .

- إن كل الظاهرية (داوود وابن حزم) يرفضان القياس ..

ومن أئمة المسلمين من قال إن أول من قاس هو إبليس !..

ومن أئمة المسلمين من رفض الإجماع ..

ولكن من يتصدى لهذا لابد أن يمضى سنوات وسنوات فى الدراسة والتمحيص خاصة إذا لم يكتف بالنقد بل إذا أراد أن يضع بديلا فيجب عليه أن يتتقن ثقافة عميقة فسيحة ويعيش عمرا طويلا .

ونحن أنفسنا نضع خطوط «فقه جديد» يستبعد منه القياس والإجماع ، ولكننا نفعل هذا بعد خمسة وأربعين عاما متصلة فى الدراسة والبحث منذ أن ظهر أول كتاب لنا عام ١٩٤٥ ، وبعد أن جاوزنا السبعين من العمر .

وأفكار التكفير ، وإقامة الخلافة ... كلها أطياف من الهوس والهنيان ..

وقد فهمت سلطات الأمن نفسية شكرى مصطفى ونقط الضعف فيه والعوامل المؤثرة عليه ، وتبينت أن المبدأيه المزعومة والتي هي طابع دعوته إنما هي دلالة على السطحية ووسيلة ليحكم بها السيطرة على أتباعه .

أما فى الحقيقة فإنه على نقيض شدته وتعصبه وشنآن عداوته مساوم لايرفض أى صفقة إذا تصور أنها تحقق مصلحة .

وقد توصلت سلطات الأمن إلى هذا إما عن دراسة لنفسيته أو نقلا عن بعض أعوانها الذين غرستهم فى صحابته .

وجاءت أول إشارة إلى هذه الطبيعة عندما سأل شكرى مصطفى أحد صحابته : هل لو وجد اليهود [الذين يسيطرون على العالم فى رأيه] مصلحة لهم فى إقامة الخلافة فهل يقيموها .. فرد عليه : إنهم إذا وجدوا الرجل الذى يحقق لهم أغراضهم عن طريق الخلافة فإنهم يقيموها ..

ومن هذه الفكرة نبتت فكرة : «العمل من خلال خطة العدو» .. وتضخمت حتى وصلت إلى مستوى «الحسابات الدقيقة للمصالح المشتركة بين الجماعة المسلمة وبين الجاهلية» ، وأنه إذا كانت هناك عملية يمكن أن تقوم بها الجماعة بالاشتراك مع العدو بحيث تكسب الجماعة ٥٤% فيها ويكسب العدو ٤٦% منها فيجب أن تؤدي ..!

وعندما حاول أحد الأعضاء الاعتراض وإيضاح أن هذه لن تكون سوى صفقة خاسرة ، فضلا عن مخالفتها لأسس الجماعة التى ترفض التعاون مع الجاهلية ، وأنهم فى النهاية سيستثمرون قال أحدهم : «قبلنا أن نُسْتثمر .. قبلنا أن نُسْتثمر!»^(١) .

وكان الطعم الذى قدمته السلطات أنها فى حاجة لمثل هذه الهيئة التى تدعو إلى الهجرة وتصرف الشباب عن المناهج الانقلابية ، وأنها مستعدة لدفع تعويض عما نال أعضاءها فى الماضى وطلبت إليهم رفع قضية للحصول على التعويض المناسب ، وفى مقابل ذلك يقوم شكرى مصطفى وصحابته بالقضاء على بقية «الفنية العسكرية» خاصة بعد أن أوتعت بينهما فتنة .

وبهذه الطريقة نسبت الجماعة حملة على عناصر معينة فى المعصرة

(١) المرجع السابق ص ٥٩ .

والإسكندرية .. وقبض إثر هذه الغارة على سبعة عشر من أعضائها البارزين ؛ ولكن هذا لم يثن الجماعة عن أن تمضى فى خططها لتقع فى الطعم الأكبر ..

هذا الطعم هو اختطاف الدكتور محمد حسين الذهبى وزير الأوقاف الأسبق والشيخ العالم الجليل ، ومطالبة السلطات بمبلغ مائتى ألف جنيه والإفراج عن المسجونين ..

وكان الشيخ الذهبى على وجه التعيين هو آخر من يجوز لهذه الجماعة المساس به لأنه كان أحد العاملين على إصلاح جهاز الدعوة والدعاة والمنتقدين للوسائل التى تقوم عليها ..

ولكن كان هناك عامل غلب على أى عامل آخر لدى شكرى مصطفى ذلك هو رغبته المحرقة فى «البلاغ» .

أى توصيل دعوته وفكرها إلى الجماهير بأى ثمن ..
ويمكن لعملية الاختطاف أن تحقق له هذا ..

وبالفعل فإن كل أجهزة الإعلام من صحافة وإذاعة وتلفزيون ؛ لا فى مصر وحدها بل فى العالم كله أذاعت النبأ ، وتحدثت بالفعل عن هذه الجماعة :

ولكنها تحدثت عنها كعصابة مهووسة .. مجنونة ..!! خاصة بعد أن قتلوا الشيخ وعذبوه فيما قيل ..

وقد أكد هذه الفكرة (فكرة أن اختطاف الشيخ الذهبى كان لكى يتم البلاغ !!) أحد صحابة شكرى مصطفى المقربين^(١) ..

فهل هناك سفاهة أكثر من هذه السفاهة ؟!

إن شكرى مصطفى فى فعلته تلك أسوأ من مجنون الشهره الذى أحرق المعبد لكى يشتهر ، فقتل إنسان .. أسوأ من إحراق معبد .

الغريب والذى يصور مدى انفصام شخصية شكرى مصطفى وغلبة الهوس على عقله أنه كلف أحد أتباعه بكتابة بحث عن الإخوان جاء فيه أن حسن البنا ماسونى !..

(١) المرجع السابق ص ١١٤ .

وقدم شكري مصطفى هذا البحث بكلمة اتهم فيها «بالخيانة العظمى» ! قادة الإخوان المسلمين الذين قادوا رجالهم إلى التهلكة وفرطوا فى أعناقهم وأسلموهم لجلاديهـم والمـشـانق والسجون .

فهل تذكر شكرى ذلك عندما أودى بنفسه وبخاصة رجاله إلى المشنقة يوم التاسع والعشرين من مارس عام ١٩٧٨ م .

وطويت صفحة «جماعة المسلمين» التى رأت أنها دون بقية الهيئات هى النـبى تمثـل «الإسلام» ، ويغلب أن تكون كل هذه الهيئات أقرب منها إلى الإسلام

ب - القطبيون وكتاب معالم فى الطريق

يمثل «القطبيون» كما أطلق عليهم تيارا فكريا ينبع فى الإخوان المسلمين ، وقد ينسبه البعض إليهم ، كما قد يراه البعض انحرافا عن فكر الإخوان المسلمين كما عرضه مؤسسها ..

ولكن القطبيين لا يمثلون تشكيلا أو تنظيما له قيادة وعضوية ..

وإن كان الشهيد سيد قطب كان المرشد الروحي لمجموعة من الإخوان فى الستينات ..

وكانت هذه الواقعة هى أساس محاكمات عام ١٩٦٥ الجائره ، التى حكم فيها على زعماء هذا التيار وسيد قطب نفسه بالإعدام .

ولكن عدم وجود تنظيم لاينفى وجود «كتاب» يمكن أن يقدم الإلهام الفكرى والنظرى لتنظيم ما هو كتاب : «معالم فى الطريق» .

ولما كان سيد قطب - رحمه الله - كاتباً محترفاً ، فإن صياغة الكتاب جاءت بصورة يمكن أن تكون ملهمة بصرف النظر عن سلامة المضمون ..

وهذا المضمون يقوم على أركان ثلاثة كانت الجماعة الإسلامية هى التى قدمتها وهى :

العبودية لله ..

والحاكمية الإلهية ..

والجاهلية ..

فليس في هذا المضمون جديد ، ولكن الجديد هو تقديمه وصياغته والبرهنة عليه .
لا بأدلة منطقية أو علمية فهذا ما يستبعد في مثل هذا الكتاب ..

ولكن بأدلة «نقلية» .. أو من الإيمان الذي تملك المؤلف فصاغه وتيفة ملتبهة ..
والنقد الرئيسي الذي يوجه لفكرة «الحاكمية الإلهية» - وهي واسطة العقد في فكر
سيد قطب - هو أنها تجريد للعقيدة عن مضمونها العملي ، واعلاء لهذا التجريد ،
بحيث يأخذ معنى آخر يختلف عن المعنى الذي تقدمه العقيدة في مضمونها العملي .
«فالحاكمية الإلهية» دعوى جذابة تبدو وكأنها ثورة كاسحة ، وتغيير شامل ..

فإذا قلنا : وماذا تعنيه الحاكمية الإلهية «عملياً» ؟ أو : كيف يمكن لها أن تحقق
ثورتها الكاسحة ؟ لما وجدنا شيئا في ماتني صفحة من صفحات «معالم في الطريق»
إلا هذه السطور :-

«ودين الله ليس غامضا ومنهجه للحياة ليس مانعا فهو محدد بشطر الشهادة الثاني
«محمد رسول الله» فهو محصور فيما بلغه رسول ﷺ من النصوص في الأصول ،
فإن كان هناك نص فالنص هو الحكم ، ولا اجتهد مع النص ، فإن لم يكن هناك نص ،
فهنا يـ دور الاجتهاد ، ومن أصوله المقررة في منهج الله ذاته ، لاوفق الأهواء
والرغـ : «فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول» (النساء ٥٩) .

والأصول المقررة للاجتهد والاستنباط مقررة كذلك - ومعروفة وليست غامضة
ولا مائعة - فليس لأحد أن يقول لشرع يشرعه هذا شرع الله ،.. إلا أن تكون
، حاكمية العليا لله ، وأن يكون مصير السلطات هو الله سبحانه لا (الشعب) ولا
(الحزب) ولا أى البشر» انتهى .

فإذا كان هذا هو دين الله ومنهجه في الحياة على ما قال فإن كل الفقهاء المسلمين
السلفيين يقولونه ، وليس فيما جاء به أى تجديد .

بل من الفقهاء من عرضوا القضية بأفضل من هذا ..

والنتيجة العملية : أن ليس في كل الحماسة والعاطفة والثورة أى إضافة أو تجديد
عن المذهب الإسلامى التقليدى ..

وقد يسأل سائل : إذا كان الأمر كذلك فلماذا ننقد فكره ؟..

السبب : أنه لم يشر إلى هذا التطبيق التقليدي إلا خلال عشرة سطور وسط مائتي صفحة ، وأما الباقي كله فكلام يوحى بأن تطبيق الحاكمية غير ذلك البتة ..

وإلا فلماذا لم يكف نفسه مؤونة الحديث الطويل ، إذا كانت النهاية هي هذه النتيجة .

إن «الحاكمية الإلهية» لأنها «شعار» و «تجريد» يمكن أن توحى بما هو أكثر ، بل بما هو خلاف ما انتهت إليه عندما اضطر للحديث عن الفحوى والمضمون .

وعمليا فإن كلمة «الحاكمة الإلهية» كانت وراء استغلال الدهاة .. وضلال السذج : فقد استغلها أدهى الدهاة عمرو بن العاص عندما رفع المصاحف على أسنة الرماح ليعلى باطل معاوية على حق على . وانخدع بها الخوارج فخذلوا عليا وهو أتقى النقاء ومكنوا معاوية من الانتصار بحجة «لاحكم إلا الله» .. «حكمت الرجال في دين الله» !! .

وعندما بعثت هذه القالة تكررت المأساة واستغلها بعض الأفراد الأذكياء للسيطرة على شرائخ من السذج وتحكموا فيهم ..

لأن القالة لا تتضمن حدودا عملية تحكمها ..

وإذا كان الخوارج الذين أطلق عليهم القراء - لمواظبتهم على قراءة القرآن ، ومواصلة الصلاة - انساقوا لقتل أحد الصحابة وبقر بطن زوجته .. فى الوقت الذى تورعوا فيه عن أكل رطوبة ساقطة من نخلة !!! .. بدعوى هذه القالة فليس من العجب أنها دفعت مهووسا بها لأن يطلق مسدسه فى عين أحد الشيوخ الأجلاء ...

فإذا كانت الشعارات من نوع «الحاكمية الإلهية» .. «العبودية لله» تكسب الجموع وتثير الحماسة فإنها عمليا لاتعنى إلا الضلال والانحراف عندما يأتى الأمر للتطبيق . ولو انتصرت دعوة سيد قطب رحمه الله لأوجدت أسوأ الطغاة الذين يفرضون ضيق الأفق والغباء والتعصب و «اللاعقل» على الناس جميعا .

وإذا كانت «الحاكمية الإلهية» تعنى : تحريم ما حرم الله ، وتحليل ما أحل الله ، والحكم بما أنزل الله .. فمن الخير أن يقال هذا .

قد قالتها أم الدعوات الإسلامية فى العصر الحديث «الاخوان المسلمون» فى مقدمة شاراتهم «الله غايتنا .. القرآن دستورنا .. الرسول زعيمنا» .

وقد ،لتها الجماعة الإسلامية بمنهجية وتحديد فى لائحة نظامها الاساس التى او دناها من قبل [أنظر الصحفات من ٤٨ الى ٥٣] .

كما أنه هو الذى يقول به كل الفقهاء المسلمين بلا استثناء ..
وقالة أخرى مضلة هي «العبودية لله» فما المقصود بها عمليا ؟..
لأنها عقيديا ليست محل خلاف ..

فإذا أريد بها ألا يكون هناك أرباب من البشر يحلون ويحرمون .. فهذا ماتضمنته
دعوة الاخوان وماأشرنا إليه .

وإذا كانت تعنى ألا يكون هناك «شفاعة» أو «ولاية» مع الله .. فهذا ما قالتة الوهابية
وماأقامت عليه دعوتها ..

وإذا كانت تعنى أن تتأصل فكرة العبودية فى النفوس وتتغلغل فيها وتكون دائما
نُصَبَ العيون .. فهذا شئ أقرب إلى الرجاء مما هو إلى التحقيق ؛ لأن الله تعالى
أوجد فى نفوس البشر مايشغلها من شهوات وغرائز ، وسلط عليها الشياطين ،
وحرمها من نقاء وصفاء الملائكة ..

وقد استشعر هذا المعنى الصحابى حنظله وظن أن النفاق قد تطرق إليه فذهب
إلى الرسول ﷺ ، وفى طريقه قابل أبا بكر الذى سألته عن حاله فقال : «نافق حنظله»
ولما استفهم منه أبو بكر عن الحقيقة ذكر له أنهم يكونون عند رسول ﷺ وقد تملكهم
التقى ثم ينبون إلى زوجاتهم فتتملكهم الشهوات ، وعندئذ أقر أبو بكر بأن هذا ما يحدث
له ، فذهب إلى رسول الله ﷺ وعرضا عليه الأمر فقال : «لو تكونون عند أهلکم
كما تكونون معى لصاغتكم الملائكة ! ولكن ساعة .. وساعة ...» .

وليس ما هو أكثر دلالة من هذا الرد المعجز البليغ ..
فالنفس الإنسانية لايمكن أن تخلص تماما من شواغل الدنيا ..
وحسبها أن لاتبعد عما سنه الله تعالى لها ..
أو أن توجه مشاغلها لخدمة الأهداف الإسلامية ..

وهذا هو ما كان يحدث لعمر بن الخطاب عندما كان يحسب فى صلاته «عطاء
البحرين» ، وقيادة الجيوش .. إلخ مما كان يهيمن على نفسه من قضايا المجتمع
الإسلامى .

ولم أجد فى كتاب «معالم فى الطريق» بأسره إشارة واحدة إلى «العقل» !..
وهى سمة يتسم بها دعاة «الحاكمية الإلهية» ..

أما العلم ؛ فإن الإشارة التي تضمنها الكتاب : هل نحن أعلم أم الله تعالى ! ، ﷻ والله يعلم وأنتم لا تعلمون ﷻ .

أما الآية : ﷻ هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ؟ ﷻ التي يحنح بها أنصار العلم ، فإنه أعادهم إلى صدر الآية : ﷻ أم من هو قانت آناء الليل ساجدا وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه ، قل : هو يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ؟ ! إنما يتذكر أولو الألباب ﷻ [الزمر : ٩] .

فنسفت حجتهم نسفا ..

أما الشعب ، فقد صب عليه جام غضبه ، ورفض أن يكون له من الأمر شيء .. لأن الأمر كله لله ..

ونتيجة لهذه التصورات عرض لنا سيد قطب مجتمعين :

مجتمع إسلامي .. ومجتمع جاهلي .

ولاتوسط بينهما :

وكل المجتمعات الحديثة - إسلامية وغير إسلامية - جاهلية .

لأن المجتمعات الإسلامية لاتحقق عمادى دعوته : الحاكمية الإلهية .. والعبودية لله .

فهى جاهلية .. حتى وإن ادعت الإسلام ..

★ ★ ★

إن هذه الأحكام السانجة : المسطحة .. المتعسفة .. ليس لها نصيب من الحقيقة والواقع . لأن المجتمعات الإسلامية .. وإن تخلفت فعلا عن اتباع كثير من التوجيهات الإسلامية الرئيسية - فلا يمكن الادعاء أنها جاهلية .. ولا يمكن القول إنها كافرة .. ولا يمكن أن نجردها من الإسلام .

أما المجتمعات الأوروبية التي ندمغها بوصمة الكفر والجاهلية .. فهل أحسنا دعوتها إلى الإسلام ؟ ! هل بلغناها الدعوة بمثل ما بلغ محمد ﷺ الدعوة لعرب مكة وبمثل الأسلوب الحكيم الرصين ، المتأبر ، المتصل ، الذى اتبعه ؟ ! ..

يعض حى فى هذا الصدد إجابة الإمام الشهيد حسن البنا رحمه الله عندما سأله أحد الأذوان : «هل سيحشر كل هؤلاء الأوروبيين الكفرة فى جهنم» .

فرد عليه الإمام البنا قائلا : «لا أدري هل سيحشرون في جهنم أم سنحشر نحن لأننا قصرنا في تبليغهم دعوة الإسلام» ..

ونحن أول من يندد بما اتسم به الحكم الأوروبي من وحشية ، ولكن عندما نتحدث عن «الوقائع» وليس عن «المذاهب» فإن المجتمعات الإسلامية لم تخل أيضا من كثير من اللوثات التي نعيها على المجتمعات الأوروبية ..

وإذا كان الحكم السياسى الأوروبى قد خضع لضراوة الاستعمار أو نهم الرأسمالية ، فإن بعض المثل والقيم لهذه المجتمعات سليمة وحسنة .

ومن الظلم أن نحكم عليها ببعض صور الانحراف والشذوذ التي تنتقلها الصحف ، والتي لا تمثل صميم هذه المجتمعات وأغلبية الناس ، إلا كما تمثل السينما المصرية المجتمع المصرى .

وقد خضع المجتمع البريطانى فى حكم الملكة فيكتوريا لصور من التزمت الخلقى تشبه مايفرضه الوهابيون على الناس ..

إن المسلم الذى تشرب روح الإسلام ، التى تقوم أول ماتقوم على العدالة ، والتى تلتزم بتوجيه القرآن : «ولايجر منكم شأن قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للنقوى» لابد وأن يعترف بالماثر الباهرة للحضارة الأوروبية وعلومها وفنونها واكتشافاتها واختراعاتها والألوف من المفكرين والعلماء والفلاسفة والأدباء ..

إن النظر إلى ماسود العلاقات من ضبط ودقة وصدق وأدب واحترام وإعلاء كرامة الفرد يوحى أنهم يطبقون مبادئ الإسلام المفقودة عندنا و ما أخطأته معظم النظم السياسية التى تدعى الإسلام .

فالمواطنون هناك آمنون من أقل افتيات عليهم ، لايزعجهم تدخل السلطة ، ولايعرفون «زائر الفجر» ولا يُمسُ أى واحد بسوء إلا إذا انتهك القانون ، وحتى فى هذه الحالة لاتساء معاملته ولايجرد من لقبه ، ويُلقن إن كان ماسيقوله يمكن أن يؤخذ عليه .

ويمكن أن يقاضى الدولة إذا أساءت إليه ..

وكل شخص يمكن أن يعارض النظام السياسى أو يصدر صحيفة أو يكون حزبا أو هيئة أو نقابة .

ناهيك عن خدمات الرعاية الطبية والصحية التي تقدم مجاناً أو شبه مجاناً لمواطنيها ويحرص كثير من الشيوخ على الاستفادة منها ويسافرون إلى أوروبا أو أمريكا للعلاج على أيدي هؤلاء «الكفرة» .

فهذه كلها صور من التقدم يتعين علينا الاعتراف لأوروبا بها ، ويكون علينا أن نشكرها لهم لأننا استفدنا منها وانتفعنا بها ..

ولا يخالجننا أقل ريب في أن دعوى : «الحاكمية الإلهية» .. «الجاهلية» .. «العبودية لله» بمثل ما عرضها سيد قطب إنما هي صورة من صور الانحراف في الدعوات الإسلامية .

إن الإسلام على نقیض ما يصورونه : فسيح ، ومرن ، ويقوم فيما يقوم عليه على العقل ، ويستصحب فيما يستصحبه الشعب .

وأى دعوة إسلامية تتجاهل العقل والشعب والحرية فإنها تعمل لحساب الجهل وتقع تحت رحمة الغباء والاستغلال .

وقد حدثت المأساة لأن سيد قطب - رحمه الله - كاتب وفنان وأديب يصدر عن عاطفة وخيال ..

وقد كانت محنة الإخوان أيام الملك فاروق لاتزال ماثلة ، وسياسة قادة الانقلاب العسكری مبهمه ، فعله أراد أن يوجههم أو يحذرهم ..

فأطلق قلمه السیال ، وسخر خياله الجياش للحديث عن مجتمع يبرأ من الشرور ولما لم يكن رجل العمل والعلم ، ولكن الأدب والفن فقد شط به إلى عالم أقرب إلى الخيال منه إلى الواقع .

وقد كان خيراً لسيد قطب لو أنه كتب في الصور القرآنية كما في : التصوير الفنى فى القرآن» و «مشاهد القيامة فى القرآن» أو سخر نزوعه للمثل الأعلى لمثل ما فعله فى «العدالة الاجتماعية فى الإسلام» .

وعندئذ كان من الممكن أن يصدر لنا كتاباً عن «الديمقراطية فى الإسلام» لعله يتناقض تماماً مع مذهب إليه فى دعوى «الحاكمية» .

بل لقد كان من المحتمل لو أنه دخل مجال الدعوة الإسلامية فى غير الظروف

المأساوية التي تعرض لها والتي فرضت الضوومة والجهالة العسكرية على البلاد أن تكون داعية للجهاد الإسلامى بالفلم ، ورائدا لنشر الفكر الإسلامى بالكتابة .

إذ لن يدق عليه وهو الذى عاش مع القرآن لفترة طويلة توجيه القرآن للرسول :
«... وجاهدوهم به» أى بالقرآن .. أى بالكلمة ، والفكر ، والبرهان ..

وماكان أسهل عليه أن يكتشف أن رسالة الإسلام قامت على : «الكتاب والميزان»
أى العلم والعدالة ، وأن دور السيف إنما جاء فى ظرف خاص فحسب .

وكان من الممكن لسيد قطب - رحمه الله - وهو من رواد النقد الأدبى أن يفعل
مثل ما فعل الشاعر الناقد س . إليوت الذى تبنى دعوة مماثلة تماما لدعوة سيد قطب :

دعوة ترى أن المجتمع الأوروبى مجتمع وثنى ، وأن المجتمع المنشود هو
المجتمع المسيحى وهو يعنى بالمسيحية : «تجسيد شريعة الله على الأرض» .

ويقول بحث عنه : «إن قضية إليوت متبلورة فى فكرة واحدة : الدينى ضد العلمانى ، أو المسيحية ضد العلمنة ، وهو يقسم العالم قسمين : عالم مسيحى ، و عالم وثنى .. والاشتراكية والرأسمالية لديه سواء ، وهو يرى أن الأدب الحديث قد أفسدته العلمنة ، ويدعو إلى وضع معايير نقدية تختلف عن المعايير الموجودة ، وتنبت إليوت بالسقوط الحتمى للحضارة اللامسيحية ، والانتصار الساحق للمسيحية .. ولاتنال منه مظاهر التقدم ، لأن قوى الضبط والربط تتهاوى وبالتالي يفسح المجال للتفسخ والتحلل»^(١) .



كان من الممكن لسيد قطب - رحمه الله - أن يسلك هذا المسلك ، وأن يسلك بقلم كالموسى تلك المهازل الأدبية والفنية .

وكان يمكن أن يضع معايير للنقد الأدبى والفنى مستلهمة من الإسلام ..
ولكن الأمر ليس بأمانينا ..

وقد أراد الله لسيد قطب أن يظفر بتاج الشهادة ..

وأن يرجح هذا خطأه فيما أراد به خدمة الإسلام .

(١) مجلة أدب ونقد العدد ٢١ (أبريل ومايو ١٩٨٦) ص ١٢٧ : بحث بعنوان : «المطلق فى فكر س . إليوت» بقلم د . منى أبو سنه .

ج - جماعات الجهاد وكتاب «الفريضة الغائبة» (*)

اشتهرت جماعة الجهاد عندما نجح خالد الاسلامبولي وزملاؤه في اغتيال السادات وسط حرسه وفي إحدى مناسبات الاحتفال واستعراض القوة .

وبقدر ما رزق هذا الحدث من إذاعة ونشر لما اتسم به من جرأة وشجاعة و «دراماتيكية» ، ولما انتهى إليه من مصرع «آخر فراغة مصر» وصاحب «الصدّات والتحوّلات» .. إلخ بقدر ماذاع وانتشر الحديث عن جماعة الجهاد ، .

وسالت أنهار الصحف أحاديث بعد أحاديث عن هذه الجماعة وشيخها الكفيف عمر عبد الرحمن وكتابها الغامض : «الفريضة الغائبة» الذي اعتبر ونيفة إعدام السادات ووضع المهندس محمد عبد السلام فرج .

ولم يعرف عن جماعة الجهاد أو عن الفريضة الغائبة شيء ينكر قبل حادث «المنصة» كما أطلق عليه .

لأن الجماعة نفسها أحرقت نسخ الكتاب ، ولم يبق منه إلا نسخ معدودة ، ضمت إحداها إلى أوراق التحقيق في قضية اغتيال السادات ..

وتمكن بذلك المحامون من الاطلاع عليه .

وقدّمت إلينا إحدى دور النشر صورة الكتاب المأخوذه من أوراق التحقيق .

وطلبت أن نعلق عليه ونشرته في كتاب باسم «الفريضة الغائبة جهاد السيف أم جهاد العقل»^(١) ..

(*) الحديث في هذا الفصل هو عن جماعة الجهاد في مصر ، ولا ينطبق بالضرورة على هيئات أخرى تحمل الاسم نفسه .

(١) جهاد السيف أم جهاد العقل - جمال البنا دار ثابت القاهرة .

وتعرض تعليقاتنا عندما طبع لمضاميات ، أدت إلى حذف الكثير منه .، وظهرت آثار ذلك فى عدم انتظام السياق . ومانحط الصفحات من بياض ..

وقلنا فى مقدمة الكتاب :

«غفر الله لصاحب «الفريضة الغائبة» لقد أحاطت به وتحكمت فيه فتنة يضل فيها العليم ، ويضيق بها الحليم ، وتنبهم فيها المعالم ، وتنمحي المراسم .. فلا عجب إذا زلت الأعلام وطاشت الأحلام .

ومن قبل قتل لفيف من المسلمين «عثمان» وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، وكفروا عليا ، وهو من هو ، وتقربوا إلى الله بدمه !..

وقد كان العهد قريبا بالنبي ﷺ والقرآن غضا طريا والألفة والمحبة أقرب إليهم وأمثل بهم ..

ومن أجل هذا فإننا كرجال فكر نتصفح التاريخ ، ونستعرض الأحداث فى القديم والحديث لانرى فيما رآه صاحب الفريضة الغائبة ، وما انتهى إليه إلا فصلا من مأساة التعقيد الاجتماعى عندما تتراكم الأخطاء ، وتتسابق النصرفات من حل سقيم أو إرجاء عقيم ..

ولا يعد هناك إلا القطع ..

ونحن نعذره ، ونلتمس له المغفرة ، ولا نرى فيما ذهب إليه فكره - على خطئه - شرا محضا ، ولا فى سبيله - على شططه - سوءا خالصا .

وإن كنا نختلف معه جملة وتفصيلا ، ونؤمن أنه لو قدر له ولجماعته النصر لاستحلوا دماء كل معارض ، ولأخزسوا أصوات كل مخالف ولما رأوا فيه إلا فاجرا كفارا .

ولكننا نستلهم أدب الإسلام وتوجيهه : «صل من قطعك ، وأحسن إلى من أساء إليك» .

كما نؤمن بحرية الفكر ، وحق كل كاتب فى أن يكتب مايمليه فكره كائنا ما كان .
وليس فى كتاب الفريضة الغائبة إلا القليل جدا الذى يعد جديدا على فكر جماعات الرفض فهو يضم - تقريبا - مقدمة وثلاثة فصول ..

ففى المقدمة يشير الكتاب إلى أهمية الجهاد وأنه : «السبيل الوحيد لعودة ورفع صرح الإسلام من جديد» وأن : «طواغيت هذه الأرض لن تزول إلا بقوة السيف» وإن الاسلام مقبل ، وأنه سيفتح روما كما فتح الفسطنطينية ..

وتبدأ الفصول وهى باختصار -

الفصل الأول :

يعالج الفصل الأول «إقامة الدولة الإسلامية» وهذه الإقامة «فرض أنكره بعض المسلمين وتغافل عنه البعض» والكتاب يثبت وجوب إقامتها بأن الدولة الإسلامية هى أداة الحكم بما أنزل الله وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب ولا خلاف أن الحكم بما أنزل الله واجب ..

ويرى الكاتب أن إعلان الخلافة الإسلامية يعتمد على وجود النواة وهى الدولة الإسلامية . ومن مات وليس فى عنقه بيعة مات ميتة جاهلية .

ويتساءل الكاتب «هل نحن نعيش فى دولة إسلامية» ويرد بفتوى للإمام أبى حنيفة وبعض أصحابه حول دار الإسلام ودار الكفر ، ويجزم بأن «الأحكام التى تعلو المسلمين هى أحكام الكفر ، وضعها كفار وسيروا عليها المسلمين» وأن حكام المسلمين فى ردة عن الإسلام «لأنهم تربوا على موائد الأستعمار سواء الصليبية أو الشيوعية أو الصهيونية ، فهم لا يحملون من الإسلام إلا الأسماء ، وإن صلوا وصاموا وأدعوا لأنهم مسلمون وقد استقرت السنة على أن عقوبة المرتد أعظم من عقوبة الكافر الأصلى . وأن علماء المسلمين قد اتفقوا على أن الطائفة إن امتنعت عن بعض واجبات الإسلام الظاهرة المتواترة فإنه يجب قتالها إذا تكلموا بالشهادتين وامتنعوا عن الصلاة والزكاة وصيام شهر رمضان أو حج البيت العتيق ..» .

ويجربى الكاتب مقارنة بين التتار وحكام اليوم يستشهد فيها بكلام لابن تيمية فى هذا الصدد . بل هو يورد «مجموعة فتاوى لابن تيمية فى هذا العصر» تتضمن حكم مناعنتهم ، وحكم الجنود المسلمين الذين يرفضون الخدمة فى جيش التتار ، وحكم أموالهم ، وحكم قتالهم ، وأن قتالهم ليس قتال بغى وحكم من والاهم من المسلمين ، وحكم من يخرج للقتال فى صفهم مكرهاً إلخ ...

الفصل الثانی :

يعرض الفصل الثانی «آراء وأهواء» بعض الآراء «لإزالة هؤلاء الحكام وإقامة حكم الله» ويفندھا ، فهناك من يرى إقامة الجمعيات الخيرية ، أو يفضل الانشغال بالطاعة والتربية وكترة العبادة ، أو إنشاء حزب إسلامی ، أو الاجتهاد للحصول على المناصب بحيث تملأ المراكز بالطبيب المسلم والمهندس المسلم إلخ .. ومنهم من يقول إن الطريق لإقامة الدولة هي الدعوة فقط وإقامة قاعدة عريضة ، وهناك من يرى الهجرة أو الانشغال بطلب العلم ..

والكاتب يفند هذه المذاهب كلها بمختلف التأويلات .

الفصل الثالث :

يدلل الفصل الثالث على أن «أمة الإسلام تختلف عن الأمم الأخرى في أمر القتال» ومفتاح الفصل أن «هذه الأمة تختلف عن الأمم الأخرى في أمر القتال . ففي الأمم السابقة كان الله سبحانه وتعالى ينزل عذابه على الكفار . وأعداء دينه بالسنن الكونية ، كالخسف والغرق والصيحة والريح . وهذا الوضع يختلف مع أمة محمد ﷺ . فالله سبحانه وتعالى يخاطبهم قائلاً لهم ﴿قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخذيهم وينطرهم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين﴾ أى أنه على المسلم أولاً أن ينفذ الأمر بالقتال بيده ، ثم بعد ذلك يتدخل الله سبحانه وتعالى بالسنن الكونية ، وبذلك يتحقق النصر على أيدي المؤمنين من عند الله سبحانه وتعالى .

وبصدد تفصيل ذلك . يشير الكتاب إلى «الخروج على الحاكم» وهو يستشهد بما ذهب إليه ابن تيمية «كل طائفة خرجت عن شريعة من شرائع الإسلام الظاهرة المتواترة فإنه يجب قتالها باتفاق أئمة المسلمين وإن تكلمت بالشهادتين» . ثم يناقش الفصل نقطة هامة هي «التفرقة بين العدو القريب والعدو البعيد» - وبعبارة أخرى أيهما أولى بأن توجه إليه للحرب أولاً الاستعمار .. أو الذين يحكمون بغير ما أنزل الله ؟ وهو يرى الثاني . ويرد الفصل على من يقول «إن الجهاد في الإسلام للدفاع فقط» وإن الإسلام لم ينتشر بالسيف ويرى أنه «قول باطل» ويستدل على ذلك بخطابات النبي ﷺ إلى الملوك وكذلك بآية السيف التي نسخت ١١٤ آية من آيات المواعدة والصفح والسماح ..

وفيند الفصل بعض الدعاوى التى تثبط عن القتال كدعوى أننا نعيش فى مجتمع مكى . ويرى أن «القتال الآن فرض على كل مسلم» وأن الجهاد مراتب وليس مراحل . أما خشية الفشل فإن الله تعالى يعدنا بالنصر وادعاء عدم وجود القيادة يستدرك بأن توكل إلى الأحسن إسلاماً ...

وفى صدد تعزيز موضوع الفصل يورد الكتاب فقرات عن البيعة على القتال أو الموت والتحريض على الجهاد فى سبيل الله ويرد على بعض الشبهات الفقهية كوجود حنود مسلمين فى جيش العدو ولو من باب الاسكراه بما ذكره ابن تيمية .

وينقل الفصل فقرات عن الأساليب القتالية مثل «مخادعة الكفار من فنون القتال فى الإسلام» ويورد أمثلة تاريخية للمسلمين ، وجواز الإغارة على الكفار الذين بلغتهم دعوة الإسلام من غير إنذار ، وجواز تبييت الكفار ورميهم .. وقطع أشجارهم وقتل ذراريهم إلخ .. ويختتم الفصل بنقل مختصر لأحمد والبخارى وأبى داود عن تنظيم الجيش المسلم ..



من هذا العرض لكتاب «الفريضة الغائبة» يتضح أنه ليس فيه جديد عن مفهوم جماعات الرافضة الجديدة ..

فهو - مثلاً - يهيم بالخلافة وبرى أنها ركن من أركان الإسلام . «فمن مات وليس فى عنقه بيعة مات ميتة جاهلية» .

والكتاب يكفر المجتمع الحديث كبقية جماعات الرفض ..

ويرفض صور العمل الإسلامى البديلة كاقامة الجمعيات الخيرية ، أو التربية .. إلخ .

وهذا ما انتهى إليه قبلهم حزب التحرير ، وأشرنا إليه ..

وربما كان الجديد فى الفريضة الغائبة هو تعميق قضية «الخروج» على الحاكم ، وأن «الحكام المسلمين أولى بالقتال من المستعمرين» .

ولا يتسع المجال لتفنيد هذه الدعاوى ، فهذا ما قمنا به فى الكتاب ، وحسبنا الإشارة إلى النقطة الرئيسية فى جماعات الجهاد وهى «الجهاد» :

فحتى لو قصرنا التعبير على أضيق معانيه وهو «القتال» ..
فهل يتصور استخدام القتال للقضاء على الحكام الذين لا يحكمون بما أنزل الله !!
هل يمكن لأى هيئة أن تؤسس جيشا كجيش الدولة فيه دبابات ومدافع
وطائرات ؟!

أو هل سيأخذ القتال شكل الاغتيالات ؟..
إن أى دارس لتاريخ الحركات السياسية يتبين استحالة تكوين جيش .. ويتبين كذلك
عقم أسلوب الاغتيالات ..

«فالقتال» لايجدى كأسلوب فى اقتلاع الحكام البغاه ..
وإذا أرادوا أن يتجهوا بقتالهم نحو الكفرة ، وأن يفتحوا روما ..
فهل سيمكنهم تحقيق الانتصار بالسيف فى عصر الصواريخ والطائرات .. إلخ ..
إذا أرادوا حقا الانتصار فعليهم أن يدرسوا «التكنولوجيا» الحديثة ، وأن يعكفوا
عليها ..

وأن يعلموا أن النصوص وحدها والعكوف عليها دون العمل لن تفيدهم فتىلا ،
وإنما تفيدهم علوم واكتشافات الأوروبيين والأمريكان الكفرة وأهل الجاهلية .



مع إن هذه الكلمات المحدودة تكفى لنسف فكر جماعة الجهاد ، فإن الجماعة
واصلت البقاء ! ..

واكتسب شيخها (الشيخ عمر عبد الرحمن) الذى أفلت من قضية اغتيال السادات
شهرة مدوية ..

لأن العملية عملية مناخ يتغذى على الأخطاء ..
ولأن فساد النظم لا يقل عن فساد الأفكار ..
وماظلت النظم الحاكمة فاسدة ، تتسلح بالإرهاب والديكتاتورية فستظهر أمثال
دعوات الرفض على اختلاف صورها ..

رغم مانتسم به من بطلان ..

لأنها رد فعل للفساد ، والفساد لا يولد إلا فسادا ..

لحق بالفصل الرابع أزمة الرفض الجديدة

اوقعت الرفض الجديدة - بتياراتها الثلاثة (القطبية - التكفير والهجرة - الجهاد) نفسها في مأزق لم تجد طريقة للخروج منه . فقد رفضت النظم والاوضاع القائمة ، وكفرت بها جميعاً .. الديمقراطية . الاشتراكية . البرلمانات . النقابات . الفنون . الاداب الخ .. فسدت على نفسها المنافذ واصبح وضعها حرجاً فكيف تتصرف - عملياً - ازاء هذا المجتمع الجاهلى - الكافر :

تقبله ؟ بالطبع لامادامت قد حكمت عليه بالكفر والجاهلية .

تصلح فيه ؟ هذا مستبعد . لانها مادامت قد حكمت عليه بالكفر والجاهلية ، ورفضته ، فلا معنى للاصلاح فيه ، فضلاً عن ان فكرة الاصلاح تجافى طبيعة الرفض الباترة كالسيف ويمكن ان تميعها وتدخلها فى دوامة الاصلاح . والتدرج . والجزئيات ..

تتآمر عليه ؟ هذا ما فعلته بعضها . وهو سلوك ليس فحسب عفوياً وفاشلاً ولكنه يقضى عليها وينم عن «هوسها» لأنه اذا اعتقدت مجموعة من عشرين أو مائة انها تستطيع لو توفرت لديها أسلحة (مدافع وبنادق ، وحتى طائرات) ان تسيطر على دولة كمصر ، لها مؤسساتها ، فلا ريب ان هذه المجموعة قد اصببت بما يمكن أن نسميه «هوس الجماعات» وستقضى على نفسها بنفسها ..

تتهاجر منه ؟ . هذا ما فكرت فيه بعض فصائل الرفض الجديدة والعجيب ان شكرى مصطفى ارتأى ان تكون الهجرة للسعودية أو اليمن ! ولو انه اخيار باريس ، أو هوليد لوجدت مجموعته حرية لممارسة عقائدها ، والدعوة لها اكثر مما ستجد في السعودية أو اليمن . وستلغها السعودية لتضعها في «الجيب» . وعلى كل حال فهذا الحل مستبعد لمجموعات فمن الصعب عليها ان تخرج من بلدها . واصعب منه ان تدخل بلداً آخر ، ولا بد ان معظم الدول ستعلق ابوابها في وجه هؤلاء المجانين ..

تتجاهله ؟ : وهذا فعلاً ما حاولنه بعضها ، وما الجأ بعض المهندسين أو الاطباء وتعتزله ؟ لان يبيعوا «بطاطا» بدلاً من ان يعملوا في وظائف فيمينوا المجتمع الكافر ويتلقوا مرتبات ملوثة بالربا ..

ولا يقتصر هذا الموقف على جماعة التكفير والهجرة «المتشعبة» فان سيد قطب يدعو الى اعتزال هذا المجتمع «فلا تجوز المشاركة في النشاطات السياسية كالانتخابات والامزاب ولايجوز قبول المناصب في ظل نظام لا يحكم بشرع الله ويدين بالاسلام ، بل لايجوز مداينته او الالتقاء معه بأى صورة من الصور (راجع تفسير سورة المائدة ويوسف والكافرون في ظلال القرآن) .



ولا يمكن الرفض الجديدة ان تخلص من مأزق «الوجود» ضمن مجتمع كافر جاهلى بالحل الذى اقترحه «سيد قطب» والذى ظن انه طريق الانبياء .. «ذلك الطريق الطويل البعيد» الذى سارت فيه دعوة الاسلام في كل مرة والذى يبدؤه فرد ثم يتبعه طليع ثم تتحرك هذه الطليعة في مواجهة الجاهلية لتعاني ماتعاني حتى يحكم الله بينها وبين قومها بالحق ويمكن لها في الارض ثم يدخل الناس في دين الله افواجا» في ظلال القرآن - «سورة يوسف» .

ذلك لان مسلك الرسول ﷺ في الدعوة وتوجيهاته لصحابته في الايام الاولى للدعوة لم يتسم بالاعتزال الذى يدعو اليه «سيد قطب» . وما يتبعه من رفض ومقاطعة ، ولكنه كان الايجابية والمشاركة فكان الرسول يعرض نفسه على القبائل ، ويدعو كل

من يتوسم فيه ، ويذهب الى ثقيف ، ولم يعتزل الكعبة بأصنامها ، ولكنه كان يدخلها ويصلى فيها . وكان اصحابه يعاشون مجتمعهم ، ويبيعون ويشتررون ويعاملون المشركين بالخلق الحسن ، ويحسنون الى من يسىء اليهم . وكانت «العزلة» هى لب مؤامرة قريش على المسلمين ، عندما قاطعوهم وكتبوا الصحيفة المشهورة وحصروهم فى الشعب ..

وعملياً فكيف سيمكن لهذه «النواة» أو «الطليعة» أن تؤثر على المجتمع .. وهى تقاطعه ؟ فلو ارادت ان تصدر صحيفة لكان عليها ان تتعامل مع «النقابة» و «شركات التوزيع» ودور الطبع الخ .. واذا كانت لن تلى مناصب ولن تدخل انتخابات الخ .. فكيف ستقيم جسوراً بينها وبين المجتمع - ولو لتبلغ دعوتها ؟ .

اذا ارادت طليعة أن تشق طريقها . فلا يكون ذلك بالاعتزال أو السلبية - ولكن بالمشاركة والايجاب . وقد انتشر الاسلام فى الصين وماليزيا واندونيسيا والفلبين بفضل التجار والصوفيين المسلمين الذين عايشوا هذه المجتمعات وقدموا المثل بالخلق الحسن فإما ان تعايش هذه الطليعة المجتمع .. واما ان تقنع بوضع الرهبان «فى الاديار» ..

وهناك مثل عملى وواقعى وفى مجال الدعوة الاسلامية المعاصرة ، على ذلك . فإن أفكار الرافضة الجديدة ودعائهم الثلاث : الحاكمية الالهية ، العبودية لله . الجاهلية هى ما أنتهى إليه المودودى رحمه الله قبل ان يكون الجماعة الاسلامية سنة ٤٧ وسجلها فى عدد كبير من كتبه - وبوجه خاص المصطلحات الاربعة . وترجمت هذه الكتب الى العربية وقتئذ . وكان هناك مكتب صغير فى شارع راتب باشا فى مواجهة المركز الرئيسى للاخوان المسلمين بالحلمية باسم «الشباب المسلم» تولى ترجمة كتب المودودى وعرف الاخوان بها . وكان هذا كله قبل الحل الأول للاخوان (آخر ١٩٤٨) وقبل ان يدخل سيد قطب مجال الدعوة الاسلامية . ولا جدال انه تعرف عليها وتأثر بها بعد عودته من امريكا فى مستهل عام ١٩٥٠ .

الشاهد فى هذا ان المودودى رحمه الله ، بحكم كونه مفكراً اسلامياً عكف على المراجع والكتب ، وأعمل الذهن والنظر (مثل سيد قطب تماماً) انتهى الى دعائم الرافضة الجديدة . وكان لديه من الايمان والاخلاص مالا يقل عن ايمان واخلاص

سيد قطب . ولذلك فانه حاول فى الأربعينات ان ينفذ الفكرة التى انتهى اليها سيد قطب - إما لنوارد الخواطر أو لأن المراجع واحدة .. وطريقة التفكير واحدة فحاول المودودى فى الأربعينات يوجد «طليعة» تلتزم باداب الاسلام ، وتعامل المجتمع من هذا المنطلق . وقد اوردنا كلمة للاستاذ مسعود الندوى عن المتاعب ووجوه الحرج التى تعرضت لها هذه الطليعة بما فيها اعتزال وطائفهم ، أو قطع تعاملهم مع البنوك الخ [انظر ص ٤٥] ..

ولكن :

ظهر عمليا ان هذا الاسلوب غير مجدى . وان أمواج المجتمع لاتدع هذه الطليعة وشأنها فيما ان تكسحها كسحا وتطويها طياً ، أو يكون على الطليعة ان تتعامل مع هذه الامواج وتبدع القوارب التى تعلق وتهبط معها . ووجدت «الطليعة» نفسها وهى تعيش فى ثبج الامواج ، وصميم الاحداث وتشارك فى حياة المجتمع ووظائفه ، وانتخاباته الخ ..

وانتهت تلك الصفحة التى حاولها الفكر والنظر .. وطواها الواقع والعمل . وفى آخر تطور للجماعة - الذى عرضناه عن «مشروع المودودى للاجماع القومى» لاترى كلمة من «شئنة الرافضة» التى سادت كتابات المودودى الاولى ..

وقد شاهد المودودى نفسه ، بل ونولى هو ، بدايات هذا التطوير . وقد كان من النطنة . والذكاء بحيث رأى ان الأفكار التى أداه اليها اجتهاده النظرى عن «الحاكمية الالهية . والعبودية لله . والجاهلية» لاتتطلب إتجاهاً انحرالياً . وان الهيئة ، كهيئة عامة لايد وأن تمارس «الطرق الدستورية والقانونية للقيام بالاصلاح الذى تنشده» ثم كان من الذكاء بحيث تجاوب مع التطور الذى حول «الطليعة المنعزلة» الى الجماعة المشاركة .. ولم تفسح لسيد قطب فرصة تكوين هيئة .. حتى يجد نفسه امام ضرورات العمل التى وجد المودودى نفسه امامها . ومن هنا فان أفكاره - وحدها - ودون ملاحظة الاعتبارات العملية خاصة يمكن ان تضلل كثيراً من الناس خاصة الناشباب . وتكلفهم القيام بتجربة محكوم عليها بالفشل ماظلت ملتزمة بأحكامه ..

وقد نشأت أزمة الرافضة الجديدة بتياراتها الثلاث أصلاً لأنها كانت مغرقة فى التجريد بحيث تجاهلت ضرورات العمل ، بعيدة كل البعد عن العصر بحيث خفيت عليها طبيعته وواقعه . والتجريد يجب ان يحكمه العمل ، وإلا شط وأصبح نوعاً من

شطحات الصوفية أو هيام الشعراء أو هوس المهوسين وهذا بالفعل ما نجده في بعض كتابات الرافضة ..

وسوء التجريد انه يقدم شعارات مجهولة ، اما لان معناها غير معروف . أو لانها تحتمل اكثر من معنى ، كشعار الحاكمية الالهية . والعبودية لله .

ومن الايام الاولى للاسلام وقد ثار الصحابي الجليل ابو ذر على معاوية عندما رآه يقول عن المال العام «مال الله» ووجهه لان يقول «مال المسلمين» لانه عندما يقول هذا يتعين من هم أصحاب المال وينطلق باب التحايل الذي كان يريد معاوية «المال مال الله ونحن عباد الله» ، إن «نحن» هنا هي معاوية في حقيقة الحال وكأنه استحوذ على «مال الله» لأنه الحاكم ويتكرر الشيء نفسه في الحاكمية الالهية .

وهذه الشعارات لا تأبه مطلقا لاضرورات العمل أو لطبيعة الواقع كأنها في عالم سحري من الحروف والكلمات .. وأسوأ من هذا انها لا تأبه بالعقل وكما أشرنا فالعقل الذي هو بتعبير الغزالي «ميزان الله في الارض» يكاد يكون عندها سببة ، ولا ينكر الا باعتباره مزاحما للحاكمية الالهية ..

واى دعوة تسلك هذا المسلك ، اعنى انها تنحى العقل والواقع جانبا تقضى على نفسها . فاذا كانت مخالفة للعقل فسيكون مآلها مستشفى المجانين .. واذا تجاهلت الواقع . فانها تعيش في فراغ ، أو عالم وهمي وتدخل مرحلة انعدام الوزن .. وفى النهاية لانجد الا حبراً على ورق . او دخانا في الهواء ، أو شطحات وتهاويم و«توسمات» بتعبير شكرى مصطفى ...



وقد حاول بعض انصار الرافضة الجديدة ان ينالوا من الاخوان المسلمين ، ورأى بعضهم ان حسن البنأ «توفيقى» .. وحاول آخرون اجراء مقارنة بين البنأ وقطب .

وهؤلاء كخابط ليل يهرفون ، بما لا يعرفون ..

فحسن البنأ لم يكن توفيقيا ، ولكنه نظر الى جانب المرونة واليسر فى الاسلام، ورأى انهما ابرز جوانبه ، ومن السمات التى تميزه عن الشرائع الاخرى ، فوظفهما فى تعامله مع الاحداث وأتخاذه المواقف . وكان فى هذا أفضل من الذين يؤثرون

التشدد . وأقرب الى مسلا . الرسول الذى «ماخُبرَ بين امرين الا اختار أيسرهما ما لم يكن حراما» .

واما المقارنة بين حسن البنا وسيد قطب ، فهى المقارنة بين مؤسس الإخوان المسلمين العالمية .. ومؤلف «معالم فى الطريق» فقد أسس البنا هيئة عظيمة عاشت رغم مقاومة اربعة حكام ، وصمدت لكل ما وجهه اليها هؤلاء من اضطهاد واثبتت اخلاصها بدم شهدائها فى فلسطين ، وفى المعتقلات وكل من حاول ان يهددها «هدته» ثم انتقلت من مصر الى العالم الاسلامى والاوروبى والامريكى . فبصمات البنا على الاخوان عميقة ، وبصمات الاخوان على الدعوة الاسلامية المعاصرة واضحة وضوح الشمس . وهذا كله لاينفى نقط القصور التى وقعت فيها الجماعة وأشرنا اليها .. ولكنها لاتذهب بتاريخها ، ولاتهز مكانتها العامة ..

ونحن لانقلل من أهمية كتاب .. يمكن ان يؤدى الى تورة . ولكن معالم فى الطريق يعرض حلما فى يقظة .

قد يقول البعض و«فى ظلال القرآن» .

اجل ، وفى ظلال القرآن ايضاً . وهو تفسير خلا من الاسرئيليات والحشو واللغويات الخ . التى حفلت بها معظم التفاسير القديمة ، ولكنه يظل تفسيراً بالرأى ، ولم يكن عبثاً ان قال الرسول «من قال بالقرآن برأية فأصاب فقد اخطأ» ذلك لانه يُحْمَل القرآن معنى قد يكون صائباً من ناحية . ولكنه خاطيء من ناحية اخرى ، او ليس هو بالمعنى الوحيد ، فالقرآن حُمِّل ، وهو لكل الشعوب .. ولكل العصور ولكل الافهام ..

الفصل الخامس

قسمات مشتركة بين الدعوات الإسلامية

قسمات الائتلاف بين الدعوات الإسلامية أكبر من قسمات الاختلاف . لان الاولى «اصولية» والثانية طارئة . والطابع الاعظم الذى طبع الدعوات الإسلامية وجعلها ماهى عليه انها جميعا سلفية . وهذا هو الأصل العظيم الذى يجمع بينها - على اختلاف اوقاتها وبلادها - ويجعل الفروق بينها ثانوية .

السلفية :

السلفية منهج وطريقه قدر ماهى مزاج ونفسية وهى تمثل تطور الفكر الاسلامى خلال مرحلتين :

الاولى : مرحلة الازدهار الاسلامى الاولى خلال القرون الأربعة التى تلت الهجرة وشاهدت وضع الأساس المعرفى فى الحديث والتفسير والفقه . ورموز هذه المرحلة الأئمة الأربعة ، ومن هم فى طبقتهم .

والثانية : مرحلة الازدهار الاسلامى الثانية خلال القرنين السابع والثامن التى تلت عهد التخلف والتقهقر واحتدام الصراعات المذهبية وظهور الطرق الصوفية بانحرافاتهما ودعاويهما . وحاولت ان تعيد الاعتقاد الى ما كان عليه فى المرحلة الأولى ورموزها بالدرجة الاولى ابن تيمية وابن القيم . فأئمة المذاهب الأربعة «سلف» بالنسبة لابن تيمية . وابن تيمية سلف بالنسبة لمحمد بن الوهاب الذى يعد فى بعض المراجع رأس السلفية الراهنة ..

وكان للسلفية دور تاريخى خاصة فى مرحلتها الثانية التى أصلحت فيها من فساد وتدهور الفكر الاسلامى . ولكنها بعد ان كانت قوة تأسيس اولاً وعامل اصلاح ثانياً -

فانها أصبحت بالنسبة للعصر الحديث عاملاً من عوامل الحفاظ وحائلاً دون الابداع
او التكيف مع المتطلبات الجديدة والاضاع التي استحدثتها العصر .

وفى حقيقة الحال فان التراث الضخم الذى خلفه العلماء المسلمون خلال هذه الفترة
كان هراً لا يمكن لآى مفكر أن يتعداه لانه يمثل جهود الآف العلماء النابهين المجددين
الذين ارادوا القربى الى الله بعلمهم وعملهم من كل العالم الاسلامى . من سيبيريا
«جنة المحدثين» التى خَرَجَت البخارى ومسلم والترمذى والنسايورى والسجستانى
والمروزى والطبرى ، والاندلس التى خرجت بن رشد وابن حزم والقرطبى حتى
العراق ومدنها الثلاث المنجّبه كل مدينة كأنها دولة : البصرة والكوفة وبغداد ممن
لا يمكن حصرهم ، ومصر التى أوى اليها الشافعى واتجبت الليث بن سعد . ومكة
والمدينة مهبط الوحى ومثوى الرسول ومقر الصحابة واليمن وعلمائها الأفاض المجددين .

ونحن لاننكر هذا بل نعترف ونفخر به ، ونشعر نحو هؤلاء الاسلاف العظام
بالتقدير والتوقير والاحترام والاعزاز ولكن وجهة النظر التى سيدور عليها نقد السلفية
فى هذا الفصل هى ان فكر هؤلاء الاسلاف اصبح تراثاً ضخماً اطلق عليه السلفية .
فرض نفسه على المفكرين واعتبر انه هو التفسير الرسمى الوحيد - اذا جاز
التعبير - للاسلام وان اى مخالفة له تعد مخالفة للاسلام أو خروجاً على الجماعة .
مع ان هؤلاء الاسلاف لم يدّعوا لأنفسهم هذا ، بل دعوا الاجيال التالية لكى لا
يقلدوهم . ولكن السلفية غير الاسلاف ، وقد قوّلت السلفية الاسلاف ما لم يقولوا
بل ذهبت نقیض ما ارادوا . فالشافعى يقول «اضربوا بقولى عرض الحائط وخذوا
بالحديث الصحيح» ولكن الكرخى يقول «كل آية تخالف قول اصحابنا فانها تُحْمَل على
النسخ او على الترجيح والأولى ان تحمل على التأويل من جهة التوفيق» والعمل هو
بما قاله الكرخى وليس بما قاله الشافعى . ولو شاهد السلف ما احيطت به قبورهم
من زخرف وزينة وما يعلوها من قباب لتبرأوا منها ولكنهم لا يملكون هذا وتبقى
قبورهم شاهدة على مخالفة السلفية للسلف وقل مثل هذا عن المتون التى وضعها بعض
الاسلاف فجاء الاتباع وأتباع الاتباع واضافوا اليها تلالاً من الحواشى والشروح عليها
بحجة ايضاحها . والله يعلم انها تشوش الفهم وتدخل على المتون مالم يدر بخلد
اصحابها . وقد تضطر السلفية لاجتهاد يخالف صريح الحديث النبوى . فالرسول
يعطى لكل من يقول لا اله الا الله محمد رسول الله صفة المسلم الذى يعصم ماله
ودمه ولو قالها متعوذاً فى حين ان السلفيين جميعاً يحكمون بالكفر على

من «يجحد معلوما من الدين بالضرورة» ولابن تيمية في هذا باع طويل ربما حكمت عليه به ظروف الفترة التي عاشها ومن ثم صدرت مثل هذه الفتاوى «من استحل النظر فقد كفر بالاجماع»^(١) «من دعائمتا ، ولو كان من الخلفاء الراشدين فهو كافر ، ومن شك في كفره فهو كافر»^(٢) «ومن اعتقد فيمن لايفعل الفرائض ولا النوافل انه من اولياء الله المتقين ، إما لعدم عقله او جهله او غير ذلك فمن اعتقد في مثل هؤلاء انه من اولياء الله المتقين وحزبه المفلحين وعباده الصالحين فهو كافر مرتد عن دين رب العالمين . واذا قال انا اشهد ان لا اله الا الله محمد رسول الله كان من الكاذبين»^(٣) وهناك المئات من امثال هذه الفتاوى لابن تيمية وغيره تجعل المسلم كافراً «حلال الدم» تُطْلَق امرأته ويحل ماله ولايدفن في مقابر المسلمين .. الخ .

وقد يقول قائل حسنا ، فلندع السلفية ولنأخذ بالأسلاف وهذا لا يستقيم أيضاً لاننا نرفض المبدأ وان لم نعترض على الاسلاف فالاسلاف يصبحون سلفية في مرحلة تالية وهم متقدمون على من يأتي بعدهم متأخرون عن قبلهم ، فلا بد انهم - ماداموا سلفا - متأخرون عن قبلهم - فلماذا نأخذ بالتخلف ولا نأخذ بالتقدم بالاصل الذى ليس قبله متقدم ان السلفية يمكن ان تكون نقیصة وليس مفخرة لانها شراء الذى هو ادنى بالذى هو خير ولان الأصل الذى بنى عليه القرآن الكريم هذه القاعدة هو ان الاسلاف ليسوا معصومين والمعصوم هو القرآن والرسول فيما هو مبلغ عن ربه ومن هنا لا يخلو الاتباع للاسلاف من خطأ وقصور والاتباع الوحيد الذى يسلم من ذلك هو اتباع القرآن الكريم .

وقد أصبحت السلفية اليوم كالجبل الشامخ ، تقف العيون فى السفح محملقة فيه ، لامطمع لها أكثر من ان تتسلقه وتبلغ قمته . وكان أصحابه يعايشونه اما الذين جاءوا من بعدهم فما كان يمكن لاحد ان يتجاهله او يجاوزه فكيف يمكن ان نفهم القرآن دون تفسير المفسرين من ابن عباس حتى الطبرى والقرطبى وابن كثير وكيف يمكن النظر فى الحديث دون معايير يحيى بن معين واحمد بن حنبل حتى ابن الصلاح . وكيف نبذع فقها بعد إبنى حنيفة ومالك والشافعى فضلا عن حقيقة فرضت نفسها على الفكر الاسلامى تلك هى اغلاق باب الاجتهاد الذى ادى اليه تطور الاحداث وغزارة

(١) منار السبيل فى شرح الدليل على مذهب احمد ١٤٢/٢ .

(٢) استشهد بها الشوكاسى فى الدر النضيد فى اخلاص كلمة التوحيد ونسبها الى الاقناع ص ٤٦ .

(٣) ابن تيمية الفتاوى الكبرى - المجلد ٢ ص ٢٢١ .

هذا الفكر الي درجة هددت وحدته واتساقه وسمحت بظهور التناقضات والاختلافات مما لا يمكن لاي قانون (والفقه هو اوسع صور القانون) ان يحتمله وقد بدا لكل العلماء بعد ان بلغ الفكر هذه الدرجة من الخصوبة والانتاج ان ليس فى الامكان ابداع مما كان فأغلقوا باب الاجتهاد .

وقد قبل لنا مراراً وتكراراً ان هؤلاء السلف - السلف الصالح - من الآئمة الاعلام قد وصلوا من التجرد والورع ومن العلم والتمكن ما لا يمكن لاحد من المعاصرين ان يبلغه ، وهناك دائما سؤال يُشهر كالسيف على المعارضين هل انت أفقه من ابى حنيفة ؟ هل انت أعلم بالحديث من احمد بن حنبل ؟ ونحن لاخالجنا شك فى تجرد وورع وتمكن هؤلاء الاسلاف ولكن هذا لايعنى ابدأ انهم معصومون أو انهم وصلوا الى ما لا يمكن لاحد ان يصل اليه أو انهم استوعبوا المعرفة فلم يتركوا شيئاً لمن يأتى بعدهم . ان المعرفة كالبحر ولا يمكن لاي بحار ولا لمجموعة من البحارين الادعاء استيعاب البحر وضمه بين جنبيههم . وقد وضع العصر الحديث فى ايدي الاخلاف ما لم يضعه فى ايدي الاسلاف من مطبعة وفهرسة وتصنيف يمكن بها لهم ان يصلوا الى ما لم يصل إليه اسلافهم .



وكان من الصعوبات التى حالت دون مجاوزة السلفية انه لا يمكن تجاوزها الا بعد إحكامها ويغلب على من أحكمها ان لا يقلت من إسارها . أو لا يجد الوقت للبدء من جديد ، وكان هذا هو مازق الشيخ محمد عبده . وعندما كان ينقد مناهج الازهر ذكره احد سامعيه بأنه ازهرى فلمس هذا جرحاً غائراً واعترف بأنه امضى عشرين عاماً لينظف فكره من «وساخات الازهر» .

لم يكن بوسع أحد ان يتجاهل السلفية وتراثها الضخم وفى الوقت نفسه لم يكن الرد على السلفية ممكناً بالسلفية نفسها ، كانت السلفية اشبه بقصر ضخم له قيمة أثرية كبرى ولكن لا يمكن استخدامه للسكنى فلا يمكن هدمه لقيمته الاثرية ولا يمكن استخدامه عملياً وفى الوقت نفسه فانه يشغل المكان الوحيد لدينا .

وفى بعض الحالات يكون لدينا الشجاعة لان نقول «الحى ابقى من الميت» ؛ لكننا فى هذه الحالة نقول الموتى ابقى .. ونفرضهم على الاحياء ..

ولم يتبين السلفيون انهم فى تمسكهم بالسلفية حفاظاً على الاسلام كما ظنوا ورداً

للغارات عليه انهم يخالفون فى الحقيقة توجيهات الاسلام وانه مما لا يستقيم ان نحصى الاسلام بما نهى عنه الاسلام ، لم يتبينوا هذا لتأصل فكرة قداسة الاسلاف والايمان بان علمهم وصلاحتهم يفوق علمنا وصلاحتنا ، ولان القضية أخذت طابع المصلحة المكتسبة والوضع القائم بالفعل فأين تذهب تلك المؤسسات الاسلامية الكبرى من جامعات ومعاهد وحوزات تدرس الفقه والتفسير والحديث على الاصول السلفية هل تغلق ابوابها ويشرد علماءها وتطوى مراجعها ..

وأهم من هذا كله .. حتى لو استطعنا هذا فيماذا نأخذ .. وماهو البديل للسلفية . هذا شيء لم توضع خطوطه .. او ترسى أسسه .

وهكذا لم يعد هناك معدى من السلفية ومن التأثير بخصائصها .. ووقعت الدعوات الاسلامية كلها فى إسار السلفية والخلاف هو فى الدرجة وليس فى النوع فالأخوان فى حقبة البنا كانت أكثر صور السلفية مرونة واتساعاً بينما كانت الوهابية ولا تزال أشدها ضيقاً وتزمتا .

والحقيقة ان السلفية وصلت من القوة والتغلغل بحيث :

(أ) من غير المنتظر ان يظهر من رجالها من يستطيع التحرر من اسارها او مجاوزة إطارها ولو جاز هذا لأحد لجاز للشيخ محمد عبده ولايمكن لأكثر خريجي الأزهر استناره مجاوزة درجة معينة داخل الاطار السلفى .

(ب) ان نفوذها والايمان بها لم يعد مقصوراً على اعضاء الدعوات الاسلامية فهم جمهورها او قياداتها فهم سدنتها ولكنه وصل الى معظم فئات المجتمع (بما فى ذلك الفنانين والفنانات) بحيث لم يعد خيار لها سوى التسليم بها . او ابعاد الاسلام من الحياة العامة . وقصره على الحياة الخاصة اى العلاقة بين الإنسان والله . وإذا كان هناك عذر للذين يقعون فى هذا الخطأ الفاحش فهو انهم لم يروا بديلاً عن السلفية ولعلمهم لو رأوا هذا البديل لصححوا خطأهم ، وهذه الظاهرة توضح لنا ضرورة وأهمية معالجة تلك القضية . وخطأ تجاهلها .

★ ★ ★

وكما قلنا فى مستهل الفصل ، فان السلفية منهج وطريقة قدر ماهى مزاج ونفسية وقد نقلت هذا كله الى الدعوات الاسلامية المنهج والطريقة والمزاج والنفسية بالتفصيل التالى :

● قدمت السلفية للدعوات الاسلامية المضمون الاسلامي او التصور الاسلامي المقرر والذي اعتبر انه هو الذي ببرأ من النحل والاهواء والتخبط وانه ما عليه «الجماعة» سواء كان هذا المضمون في الفقه والاصول التي يقوم عليها من قرآن وسنة واجماع وقياس او تفسير يقوم على اسباب النزول والناسخ والمنسوخ وعلوم اللغة او حديث يعتمد على معايير للرجال وجرح وتعديل ودرجات الاحاديث التي تعد أصلاً في الفقه ... الخ .

ولم تلحظ السلفية ان مضمونها هذا تأثر بالزمان والمكان تأثراً يمس موضوعية وصلاحية المضمون فهي مثلاً في المجال السياسي تؤثر الطاعة على الفتنة بينما هي في المجال الاقتصادي تفضل الحرية على التدخل اما في قضية المرأة فقد سلطت مبدأ سد الذريعة ليشل الحريات والحقوق التي اعطاها الاسلام للمرأة سداً للذريعة ولعل السلفية لم تستهدف صراحة وقصداً ممالة السلاطين والتجار والرجال . وانها عندما وقفت في صف هؤلاء وليست في صف المحكومين والمستهلكين والنساء انما كانت تعبر عن روح عصرها . ولايخالجنا شك ان قاسم أمين رحمه الله كان اقرب الى روح الاسلام .. ولكن ما نادى به كان بعيداً كل البعد عن السلفية . وكان هذا مبرر الثورة عليه .

وقد أصبح المضمون السلفي هو المضمون المقرر ولم يعد جائزاً لأحد ان يقول ان الطريقة التي انتهجتها السلفية ، والنتائج التي انتهت اليها بحكم اعمالها لهذه الطريقة ليست بالضرورة افضل الطرق او أفضل النتائج وأن قصارى ما يمكن ان يُحمد لها انها كانت افضل طريقة وافضل نتيجة في مكانها وزمانها وبحكم ملاساتها وانه عندما ينتهي هذا الوقت وهذا المكان وهذه الملابس فليس هناك مايرر الاخذ بها او الادعاء بأفضليتها ، هذا غير جائز ولايسمح به .

● الاخذ بالسلفية يعنى الاعتماد على النقل في التعرف على الحقائق والاحكام . فاذا عرفنا بالضبط ماوضع السلف الصالح فليس علينا الا الاخذ به وفي هذه العملية لا يكون هناك حاجة لاعمال الذهن او استخدام العقل وشيئاً فشيئاً يصدأ هذا العقل ويصبح النقل هو الوسيلة المستخدمة ومن سوء الحظ أن قدر كبيراً من الخزعبلات والخرافات والاسرائيليات افتحمت الفكر الاسلامي في وقت مبكر للغاية وتقبلها الائمة واثبتوها في كتب التفسير والحديث والفقه ، وأصبحت جزءاً من التراث السلفي ولم يعد من الممكن التمييز ما بينها وما بين الحقيقة لانها دخلت في

المضمون السلفي فتعين الأخذ بها . ولأنه من غير المسموح إعمال العقل - إذا كان قد بقي منه بنية - في التمييز والغريبة واستبعاد هذه الخرافات .

ولنضرب المثل بواقعة معينة تمثل تمام التمثيل عمق فكرة النقل عند السلفيين . ففي اليوم الثاني من رمضان عام ١٩٨٥ نشرت الاهرام (ص ١٢) لمفتي جمهورية مصر الشيخ عبد اللطيف حمزة وهو بقية السلفيين المحروفين كلمه تحت عنوان مفسدات الصوم نصها . .

● ماهى مفسدات الصوم ؟

● يفسد الصوم بالجماع فى أحد السبيلين على الفاعل والمفعول به والأكل والشرب سواء فيه مايتغذى به او يتداوى به . وابتلاع مطر داخل فمه وأكل اللحم النبيء الا اذا دود وأكل الشحم وقديد اللحم بالاتفاق واكل الحنطة وقضمها الا أن يمضغ قمحة فتلاشت وابتلاع سمسمه أو نحوها من خارج فمه فى المختار وأكل الطين الأرمنى مطلقا والطين غير الأرمنى كالطفل ان اعتاد أكله وقيل الملح فى المختار وابتلاع بزاق زوجته أو صديقه لاغيرهما . اذا فعل الصائم شيئا من ذلك طائعا متعمدا غير مضطر لزمه القضاء والكفارة . وكذا أكل الصائم عمدا بعد غيبة أو حجامه أو مس قبله بشهوة أو بعد مضاجعة من غير انزال أو دهن شاربته ثم أكل متعمدا أو طارعت مكرها على وطنها لأن سبب الكفارة جنائية افساد الصوم لا نفس الواقع وقد تحققت من جانبها بالتمكن من الفعل كما لو علمت بطلوع الفجر فمكنت زوجها وهو غير عالم به ومن مفسدات الصوم أيضا . اذا أكل الصائم أرزا نينا . أو عجينا أو دقيقا بدون سكر أو ملح كثيرا دفعه أو طينا غير أرمنى لم يعتد أكله أو نواة أو قطنا أو سفرجلا لم يطبخ أو ابتلع حصاة أو حديدا أو ترابا .

● واثارت هذه الكلمة ثائرة الكتّاب ، فانتقدها بقسوة ومرارة الاستاذ جمال بدوى فى «الوفد» وعقب عليها الاستاذ احمد بهاء الدين (٨٥/٦/٢) بما هو أشد وانكى وندد بما تكاد تصرح به من فحش وشذوذ مما لم نشأ ان نورده رحمة بالشيخ .

ولكن للشيخ منأى عن هذا ولكنها العقلية النفلية التى جعلته ينقل من الحواشى والشروح وانما فعل هذا لأنه - رحمه الله - كان رمز السلفية والبقية الباقية وقتئذ من شيوخها فى مصر .

وتنسحب جريرة هذا المنهج النقلى على كافة مجالات الحياة وعندما يتعطل العقل فلا بد أن تسود الخرافة ولا بد للإنسان الذى لا يملك هذا العقل أو أن هذا العقل أصابه الصدا والتأكل أن ينزل الى مستوى الانعام لأن ما يميزه عنها هو العقل . ويصبح لدينا ملايين المواطنين الذين لا يعرفون الخطأ من الصواب ولا يميزون ما بين الحق والباطل . ولا يفرقون بين الخير والشر .. وكلما تحل بهم مشكلة يهرعون الى كتبهم دون أن يطرأ لهم التفكير فى المشكلة وإعمال عقولهم لحلها . فاذا لم يجدوا فيها حلاً احتاروا وتأهوا و «تورعوا» عن تقديم الحل أو قدموه وهم يتعوذون من الشيطان الرجيم .

● من اعمق آثار السلفية على الدعوات الاسلامية انها نقلتها من «الموضوعية» التى هى طابع الاسلام الى «الذاتية» التى هى فى أصل الوثنية . ولم ينسب القرآن الكريم المسلمين الى نبيهم فيقول «المحمديين» رغم ان هذه النسبة تزينا تشريفاً ، لان الرسول بالنسبة لله تعالى - ليس الا مبلغاً يبلغ ما يوحى اليه - ولا يأت بشيء من نفسه وليس له من الامر شيء فالمنهج القرآنى يركز على الموضوع - والموضوع هو الاسلام وليس على الشخص حتى لو كان النبى .. وواضح بالطبع ان السلفية نقض ذلك لان النسبة فيها الى السلف . وعندما يطبق هذا لاتصبح الحكمة ضالة المؤمن ينشدها انا وجدها ولكن الانتماء الى الاسلاف وأقل ما يقال فى هذا انه حجر على الحقيقة اما الخطر الاكبر فهو احلال الذاتية محل الموضوعية كمنهج لان هذا يخالف مخالفة جذرية لمنهج الاسلام إذ هو يسمح بعودة الوثنية والشرك بالله والتمحور حول اشخاص . ولم يكن عبثاً ، فى هذا المجال بالذات ، حملة القرآن الشعواء على الذين قالوا بل نتبع ما الفينا عليه اباءنا .

ونعتقد ان هذا الاثر لم يعط ما يستحقه من الاهمية - وانه من اكبر اسباب إنحراف بعض الدعوات الاسلامية والمجتمعات الاسلامية بصفة عامة .

● من ابرز قسمات «السلفية» التركيز على العبادة وهذا يعود الى سبب تاريخى وليس الى سبب موضوعى . وقد لا يتسع المجال لشرحه هنا - خاصة واننا عالجنه بالتفصيل فى كتاب نرجو ان يصدر قريباً - وما يمكن ان يقال هنا هو ان العبادة هى الوسيلة التى تنفرد بها الاديان لتهديب النفس وللقربى الى الله ومن هنا فان لها أهمية وخصوصية، لانتكر ويمكن القول ان دينا لا عبادة فيه لا يمكن ان يكون دينا وانما يكون مذهباً فلسفياً ومن هنا وجدت فى الاديان كلها صنوف مختلفة للعبادة .

وجاء الاسلام ايضا بعباداته . ولكن عبقرية الاسلام انه لم يقتصر - كبعض الانبياء - على هذا الجانب الخاص جدا والهام جدا الا وهو اصلاح نفس الفرد وروحه بالصلاة والصيام والقربى الى الله ، ولكنه جاء أيضا بعدد من الخطوط والضوابط في الاقتصاد والسياسة والاجتماع . وانه جعل العمل مصداقاً للإيمان ومُعياراً للحساب من ثواب او عقاب في الآخرة . بل كاد ان يحقق تجديداً ثورياً في عالم الاديان عندما جعل المسلم بدرك بحسن خلقه وطيب معاملته درجة الصائم القائم بل وفضل العمل الصالح على العبادة . ولكن التطور السياسى للإسلام جعل الملك العضوض بعد أربعين سنة من الهجرة يقاوم هذا الجانب من جوانب الاسلام : العدالة في الاقتصاد . والحرية في الفكر والشورى في الحكم وتعرض الأئمة الأربعة لاضطهاد الخلفاء وفي النهاية لم يجد الفقهاء مجالاً حراً لعملهم الا الجانب العبادى الذى لم يجرؤ الخلفاء على المساس به ولان المساس به لا يحقق لهم مصلحة .. فتوسع الفقهاء فى العبادات توسعاً جعل «الصلاة» مثلاً تستغرق عدداً من المجلدات فى موسوعات الحديث والفقه .

ونقلت السلفية هذا التركيز الى الدعوات الاسلامية بحيث أصبحت أولاً وقبل كل شيء هيئات عبادية العبادة فيها هى مفتاحها وهى ما يميزها عن غيرها ولا يقتصر على العبادة نفسها . ولكن ما اصطحب بها فى الإذهان . من زى او هيئة - وحركات وسكنات والتزام بالنوافل بعد الفرائض والادعية والاذكار والاوراد وقد كانت الوصية الاولى من الوصايا العشر للاخوان المسلمين «قم الى الصلاة متى سمعت النداء» .. وكان هذا الاثر من القوة بحيث ان الدعوات الاسلامية التى استكشفت حقيقة الاسلام وانه دين ودنيا مصحف وسيف .. الخ لم تفهم من هذا الا فرض الجانب العبادى على الجانب الحياتى .

ونشأ فى كثير من الدعوات الاسلامية ازدواجية بين الدين والدنيا ، العبادة والسياسة ، الجانب التربوى الروحى والجانب العملى الحياتى .. ويمكن القول انها ركزت على الأول وان هذا حال دون احكامها للثانى . وحدث هذا فى بعض الهيئات بحيث جاز التساؤل الم يكن من الأفضل لو وجدت هيئات اسلامية متخصصة فبعضها يعنى بالجانب الروحى النفسى الفردى والعبادى وينفض يديه تماماً بين النشاط العام والخارجى - ويوجد بجانبها هيئات اخرى فى مجالات النشاط العام - تعنى بجانب معين من هذا النشاط (اقتصاد - عمل - سياسة - صناعة - نجارة .. الخ) تاركة

الجانب العبادى لمن هم اقدر عليه منها فلا تحاسب عليه كما لاتحاسب جمعية للمعلمين على انها لاتحكم الهندسة او اتحاد للاطباء انه لايفهم فى المحاسبة .. الخ .

ان العامل الذى لايجعلنا نأخذ بهذا الحل باعتباره حلاً وحيداً هو أنه يحول دون وجود الهيئة ذات الدعوة الاسلامية العامة التى تدعو لاصلاح المجتمع . ولكن مثل هذه الهيئة لن توجد مازل الطابع العبادى مسيطراً على الهيئة العامة . والحل الأمثل ان توجد مثل هذه الهيئة على ان تضع نصب أعينها الحديث النبوى «الدواوين عند الله ثلاثة : ديوان لايعبأ الله به شيئاً وديوان لايتترك الله منه شيئاً وديوان لايفغره الله . فأما الديوان الذى لايفغره الله فالشرك بالله واما الديوان الذى لا يعبأ الله به شيئاً فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين ربه من صوم يوم تركه أو صلاة تركها - فان الله عز وجل يغفر ذلك ويتجاوز عنه ان شاء . واما الديوان الذى لايتترك الله منه شيئاً فظلم العباد بعضهم بعضاً : القصاص لامحالة»^(١) فاذا طبقنا هذا لوجدنا ان محل عناية الهيئات الاسلامية الاول يجب ان يتركز فى الحيلولة دون ظلم العباد بعضهم بعضاً .. اى القضية العامة والاجتماعية لان هذا الظلم يعم الحاكم والمحكومين الاغنياء والفقراء الاقوياء والضعفاء وأس البلاء فى القضية الاجتماعية هو الظلم . ومحور الاصلاح هو العدل .

● الدعوات الاسلامية - على اختلافها من انشاء السنة ذلك لأنها تأثرت بالفقه الذى يقوم بالدرجة الاولى على السنة والفقه مبوب تبويبا دقيقاً ، ويكاد يكون واحداً فى المذاهب المختلفة وهو يتناول الاقوال والافعال والحركات والسكنات . فضلاً عن الأحكام . فوجدت فيه الدعوات الاسلامية الاسلامية بغيتها . وكان هذا هو احد اسرار «سلفية» الدعوات الاسلامية .

والسنة هى الأصل الثانى للاسلام بعد القرآن وهذا أمر لا خلاف فيه . ولكن الخلاف انما يكون فى قضايا عديدة اوردتها كتب الحديث والفقه . منها ما يتعلق بالسنة . وقد وضعت مجلدات عديدة عن علم الرواية واحوال الرجال ودرجاتهم والجرح والتعديل . ومع هذا - او بمعنى آخر لهذا ، حدث نوع من الاجتهاد فى اصدار الاحكام فقد يحكم بعض علماء الحديث على راو بأنه ثقة ، فى حين يراه

(١) الحديث رواه احمد فى مسنده وأخرجه الحاكم وصححه وفيه مقال ولكن له شواهد تعضده والمفصود بالدواوين صحائف الأعمال انظر (الفتح الربابى فى مسند الامام احمد بن حنبل السببى ص ٢٨٨ ج ١٩) .

الآخرون واهيا او ضعيفاً لان العملية اصبح لها ضوابط عديدة ومختلفة ، وبالتالي فان الاحكام تختلف . وقد يمكن الارتقاء بهذا الى مثل عمر بن الخطاب وعائشة (وليس الى المستشرقين او الذين يريدون هدم السنة) في نقدهما لابي هريره واكثره وسرده .

ومن قضايا السنة مايتعلق بالمتن ويدخل فيه النسخ والرواية بالمعنى - كما يدخل فيه تحقيق ملابسة صدور النص لان هذه الملابسة قد يكون لها أثر في الحكم وهو أمر عني بتحقيقه علماء أصول الفقة . فعندما يقول الرسول - على سبيل المثال - «في الغنم السائمة زكاة» فان هذا القول اذا كان قد صدر من الرسول إجابة لسائل سأل الرسول «هل في الغنم السائمة زكاة» فانه يكون قد خصص الوصف بالذكر لأنه المسئول عنه ليكون الجواب مطابقاً للسؤال . وقد يدل هذا على نفى الحكم عن الذات عند انتفاء الصفة «السائمة» وقد يدفع لعدم إعمال - مفهوم المخالفة الخ .. وقد يروى الراوى عجزاً من حديث فاته صدره ، ويؤدى هذا الى خلل في المعنى .

ومن قضايا السنة ان الفقهاء يميزون مايعد ملزماً من اقوال او تصرفات الرسول . وما لايعد فالقرافي وهو من ائمة المالكية يميز بين تصرفات الرسول ﷺ بالفتيا والتبليغ وبين تصرفه بالقضاء وبين تصرفه بالامامة ، وان آثار هذه التصرفات ومدى التزامها مختلف . فتصرفه بالفتيا هو اخباره عن الله تعالى بما يجده في الأدلة من حكم الله تبارك وتعالى . وتصرفه عليه السلام بالتبليغ هو مقتضى الرسالة . والرسالة هي امر الله له بذلك التبليغ . فهو عليه الصلاة والسلام في مقام الرسالة ينقل عن الحق للخلق ماوصل اليه من الله تعالى . فهو في هذا المقام مبلغ وناقل عن الله تعالى . اما تصرفه ﷺ بالحكم اى بالقضاء - فهو مغاير للرسالة والفتيا لأن الفتيا والرسالة تبليغ محض وأتباع صرف والحكم انشاء والزام من قبله ﷺ بحسب مايسنح من الأسباب والحجاج ولهذا قال ﷺ «انكم تختصمون الى ولعل بعضكم ان يكون الحن بحجته من بعض . فمن قضيت له بشيء من حق اخيه فلا يأخذه انما أقطع له قطعة من النار» دل ذلك على ان القضاء يتبع الحجاج وقوة اللحن بها، واما تصرفه عليه الصلاة والسلام بالامامة . فهو وصف زائد على النبوة والرسالة والفتيا والقضاء - لان الامام هو الذى فوضت اليه السياسة العامة فى الخلائق وضبط معاهد المصالح ودرأ المفاسد»^(١) .

(١) استشهد بها كتاب السمة تشريع لازم ودائم دكتور فتحى عند الكريم ص ٧٠ (مكتبة وهبة) .

ويذهب ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث «والسنن عندنا ثلاث : سنة اتاه بها جبريل عليه السلام عن الله تعالى كقوله ﷺ «لاتنكح المرأة على عمتها وحالتها» ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب» و«لا حرم المصه ولا المصتان» و«الدية على العاقله» وأشباه هذه الاصول ، وسنة اباح الله فيها لنبيه ان يسنها وأمره باستعمال رأيها فيها فله ان يرخص فيها لمن شاء حسب العلة والعذر ومن ذلك اننه في لبس الحرير لعبد الرحمن بن عوف لعله كانت به واستثنائه الانخر من شجر مكة وامثال هذه الأمور ، والسنة الثالثة ماسنه رسول الله ﷺ نادياً لنا فان نحن فعلناه كانت لنا الفضيلة في ذلك وان نحن تركناه فلا جناح علينا ان شاء الله» .

وقال الشيخ محمود شلتوت في كتابه المشهور «الاسلام عقيدة وشريعة» .

«كل ماورد عن النبي ﷺ ودون في كتب الحديث من اقواله وافعاله وتقريراته على اقسام .

احدهما : ماسبيله سبيل الحاجة البشرية كالأكل والشرب والنوم والمشي والتزاور والمصالحة بين شخصين بالطرق العرفية والشفاعة والمساومة في البيع والشراء .

ثا : ماسبيله سبيل التجارب والعادة الشخصية أو الاجتماعية كالذى ورد في شئون اعاة والطب وطول اللباس وقصره .

ثالثهم : ماسبيله التدبير الانساني أخذاً من الظروف الخاصة كتوزيع الجيوش على الاراق الحربية وتنظيم الصفوف في الموقعة الواحدة والكمون والكر والفر واختيار أماكن النزول وما الى ذلك مما يعتمد على وحى الظروف والدرية الخاصة .

وكل ما نقل من هذه الأنواع الثلاثة ليس شرعاً يتعلق به طلب الفعل او الترك . وانما هو من الشئون البشرية التى ليس مسلك الرسول فيها تشريعاً ، ولا مصدر تشريع» (١) .

ولولا ان المقام لا يتسع لمزيد من الشرح لعرضنا ماقاله الدهلوى في حجة الله البالغة وما اشار اليه بعض المحدثين كالكتور سليم العوا . وقد عالجنا هذا الموضوع في كتابينا «الأصلان العظيمان» و«العودة الى القرآن» .

(١) الاسلام عقيدة وشريعة ص ٤٢٧ طبعة الادارة العامة للثقافة العامة بالازهر .

المهم ان الدعوات الاسلامية لم تسلك مسلك المحققين . ولكنها أخذت السنة كلها بل لعلها ركزت على مايتعلق بالأكل والشرب والزى والعادات الخ ...

وقد اراد الله تعالى الكمال للاسلام عندما أوجد قرآنا وسنة ليحقق تكاملاً . ولا بد لكى يلحظ هذا التكامل من وضع القرآن والسنة كل فى موضعه . وهو مايقضى جعل القرآن الأصل فائما يعود الالتزام بالسنة الى القرآن نفسه ووجود قرآن وسنة يعنى اختلافاً فى الطبيعة . كما قد يلحظ الاختلاف فى الاسلوب والقرآن ينحو نحو الاطلاق والانتهاض ويمثل القيم والكليات والاصول العامة بينما تعنى السنة بالتطبيق وتلحظ الحفاظ وتتناول الجزئيات كما قد تلحظ اعتبارات آنية تتعلق بالمجتمع العربى ، وما كان عليه وقت الرسول وانه «حديث عهد بجاهليہ» .

وكما اشرنا - فان الدعوات الاسلامية اعتبرت ان كمال الاسلام هو الاخذ بالسنة كلها - حتى ماكان منها ضعيفاً فى الرواية . غير ملزم فى الموضوع ، وليس هذا هو الحماس للاسلام أو تحقيق الكمال فيه . كما سبق الى ذهنها .

● من القسّمات المشتركة فى الدعوات الاسلامية أنها بدرجات متفاوتة - وقعت فى يد الطبقة الوسطى التى يطلقون عليها «البورجوازية» صغيرة او كبيرة فقاعتها الجماهيرية تضم صغار الفلاحين والتجار والحرفيين والطلبة - بينما تضم قمتها نسبة من كبار التجار ورجال الأعمال والاقتصاد الأسلامى .

ونحن لانتفق مع الشيوعيين فى اهتمامهم بالمسرف بالتأثير الطبقي . ونرى انهم فى معظم مايبوردونه فى هذا الصدد . انما يزجون به بحكم الشعارات المعلنة . فلم يكن احد افراد الطبقة العاملة من منظرى الاشتراكية ، ولا أحد منظرى الاشتراكية من العمال . وكل إشاراتهم الى «ادب الطبقة العاملة» «وكفاح الطبقة العاملة انما» يقحم اقحاما عليها فالكفاح الحقيقى للطبقة العاملة هو الحركة النقابية التى تضيق بها الاشتراكية .

وقد اتبت التاريخ وجود افراد من الطبقة المميزة كفروا بشرعة التميز الطبقي ومنحوا ولاءهم للدعوات الشعبية سواء كانت اشتراكية او اسلامية كما ظهر افراد من الطبقات القاعدية خانوا طبقتهم لكى يحققوا مطامعهم .

مع هذا - فان تأثير الوضع الطبقي هو امر يقرره علم الاجتماع وطبقاً له - فان وعى الطبقة الوسطى وعى فردى . بمعنى ان الفرد النمطى فى الطبقة الوسطى

يستهدف رفع مستواه المعبى بوسائله الخاصة - وطبقاً لما ينتهى اليه اجتهاده وعادة مايسمح المجتمع البورجوازي للبايعين والانتكيا ب تحقيق طموحهم وهذا هو سر المبادئات العديدة التى يحفل بها هذا المجتمع - وهناك خيط دقيق يربط ما بين الحرية والطموح والمنافسة والقوة الخ .. ويكون هذا اثراء للمجتمع . ولكن يغلب ان يتم هذا على حساب الآخرين - او دون ملاحظة الآخرين . وقد اوجد الاسلام معادلة ما بين حرية الافراد وعدل المجتمع . وعندما تضع الدعوات الاسلامية هذه المعادلة نصب أعينها . فان غلبة الطبقة الوسطى عليها لاثمر أثراً سيئاً ولكنها اذا عفلت عنها فسيغلب الوعى الفردى عليها ويمزقها . او يجعلها تسير فى أذيال المصالح الفردية لمجموعة القمة .

وهذا احد المخاطر التى يكون على الدعوات الاسلامية التنبه اليها . خاصة وانها مستهدفة لهذا الخطر بحكم نزعة السلفيه نحو الذاتية التى اشرنا اليها آنفا .

وقد يكون من الخير لها ان تجتذب العمال وتجعل الحركة النقابية من قواعدها ونحن نعالج هذه النقطة من ناحية الوعى . لا من ناحية كسب جمهور فعال للحركة ، وأسنها من غدر الحكام ، فتلك نقطة اخرى ننبهت اليها الجهة الاسلامية فى السودان وكان ، تأمينها من انقلاب نميرى عليها . كما ان اغفال الاخوان المسلمين لها ادى الى نزع ادعاء عبدالناصر تأييد العمال له فيما سمي اضراب مارس ١٩٥٤ ، رغم انه كان اضراب مفتعلا ، نحن هنا نشير الى ان ضم التكتلات العمالية سيوجد توازناً دافياً فى بنى الدعوة الاسلامية وبهذا يؤمنها من النزعات الفردية - فضلاً عن ان العمال هم جماهير اصيلة فى الدعوة الاسلامية لانهم «المستضعفون» فى الارض الذين يصرون الاسلام .. وينصرهم الاسلام .

● والدعوات الاسلامية «ماضوية الروح» ولا غبار بالطبع على الاعجاب بالماضى العظيم للاسلام او استلهاه ثوابته . ولكن الدعوات الاسلامية تريد ان تعيش هذا الماضى . وهذه مغالطة تاريخية فهى - عملياً - لا تعيش القرن الاول الهجرى ولكن القرن الخامس عشر وعليها ان تعيش هذا القرن والا فانها تلغى وجودها . كما ان عليها ان تفهم ان الاعجاب بالماضى لا يتنافى مع الاعجاب بالحاضر او العمل للمستقبل .

فما اعظم ما يحفل به هذا الحاضر من منجزات رائعة للتقدم فى مجالات الحياة .

وعلى كل . فان الله تعالى يحكم بالاعمال لا بالازمان . واذا كان هناك حديث يفضل «قرن الرسول» ثم الذى يليه ، فالذى يليه فهناك احاديث عديدة فى تمجيد الذين آمنوا بالرسول دون ان يروه . ويصلحون عند فساد الزمن . ولا بد للدعوات الاسلامية ان تتأكد ان حماسها للماضى لن يكسبها الماضى . وسيخسرها المستقبل .

وهناك مفارقة اورتت الدعوات الاسلامية احدى سماتها المشتركة . فالإيمان بالسلفية وحصر مداركها وثقافتها فى السلفية من ناحية ، وعجز هذه السلفية عن معاشة الحاضر ، وهو أمر لا يتطلب برهنة فيما نرى - جعل فكرها وثقافتها واحاديثها فى واد .. وعملها وممارساتها واهتمامها فى واد آخر . وقبلت الدعوات الاسلامية هذا الوضع الشاذ كأمر مقرر لا غرابة فيه ، وتحديث الامام الشهيد حسن البنا رحمه الله عن طلبه بعض المعاهد الأزهرية يدرسون أحكام الصلاة ثم تقام الصلاة فلا يصلون . وانما يستمرون فى قراءاتهم !! . ويدرس كثير من الدعاة الاسلاميين أحكام الطهارة والرقيق والغنائم كما كانت عليها منذ خمسة عشر قرنا ، وبعدها مباشرة يركبون العربات الفارسة وكل مايفعله الواحد منهم هو ان يقول «سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين» وينسى انه يركب عربة لا دابة وقد تمر به عربته على النساء العجائز والمرضى الذين ينتظرون الاتوبيس المزدهم الذى لاموطاً فيه لقدم فلا يذكر الحديث «من كان عنده فضل ظهر فليركب اخاه» وقد يدعو الى الزكاة - هو لا يدفعها ، ويستحث الناس على الانفاق وهو من ابخل خلق الله .. وقد يرى فى الشارع من يلبس الاسمال المهلهة فى الشتاء فلا يثير فى نفسه شيئاً وهذا المنظر جعل وجه الرسول يحمر «كانما فقيء فيه حب الرمان» ولكن «سيدنا الشيخ» لا يتصور ان منظر فقراء فى اسمال امر يدفع بحمرة الخجل الى الوجه .

ان الشقة الواسعة ما بين العلم والعمل فى الدعوات الاسلامية تخالف نهج الصحابة الذين كانوا لا يجاوزون حفظ عشر آيات حتى يعلموا ما فيها من العمل . وعندئذ فحسب ، وبعد إن يروا أثر هذه الآيات التى حفظوها على سلوكهم ينتقلون لحفظ غير ما .

● و : ن السمات المشتركة فى الدعوات الاسلامية أنها تضيق بحرية الفكر - ولا تترنم بها واذا كان دعائها يقولون غير ذلك - فانهم يخادعون انفسهم والناس . فما يفسدونه بالحرية التى يؤمنون بها حريتهم أنفسهم . او مفهومهم الخاص لحرية

الفكر ، وأية ذلك انها ترى من البديهيات مصادرة كل كتاب يخالف مايعتقدون و«تعزير» كل من يذهب غير مذهبهم واقامة الحد على المرتد - وعلى كل من يجحد معلوماً من الدين بالضرورة وهذه كلها قيود واصفاد واغلال على حرية الفكر فأية حرية يؤمنون بها بعد ...

وهم يلصقون بحرية الفكر كل نقیصة او تدهور أو تحلل . ولا يفهمون ان الحرية ان فتحت بابا لاراء شاذة فانها تفتح ابوابا تدعو الى الحقيقة . وان ادت الى فساد واحد معلن . فانها تقضى على عشرات من المفاسد غير المعلنه ..

وقد قرأت مقالاً يصور هذه النزعة فى صحيفة تصدرها باللغة الانجليزية جمعية اسلامية باكستانية فى انجلترا . يدور المقال حول دهشة سكان الكواكب الاخرى من كفر اهل الأرض وعدم ايمانهم بالاسلام . وان هذا دفعهم ليرسلوا رائد فضاء ليرى ماذا يعبد اهل الأرض . وعاد هذا الرائد بعد ان قام بمهمته وقال لهم ان اهل الارض يعبدون اوثاناً . منها وثن يسمى «الديمقراطية» وهناك وثن يسمى «الأشتراكية» ولكن أقبح الأوثان جميعاً التى يعبدها اهل الارض هو وثن يدعى «الحرية»^(١) !! .

● يعسر على الدعوات الاسلامية ان تتقبل إعادة المرأة الى المجتمع بعد ان استطاعت السلفية ان تعزلها وان تحقق نوعاً من الفصل العنصرى يأباه الاسلام . وان تجعل من النقاب جزءاً من الشعائر الاسلامية . وقد وضعته حيناً احدى حركات المقاومة الافغانية فى شعاراتها التى اقتبستها عن الاخوان كما كانت هذه القضية من اسباب انفصال مجموعة من اعضاء الاخوان وتأسيسهم «شباب محمد» وكانت مجلتهم «النذير» حافلة بمقالات الحجاب وجاعة من كلمتى «وليضربن بخمرهن» شعاراً لها .

وحقيقة الحال ان ليس هناك فرق كبير بين زى الرجل وزى المرأة فى الاسلام فما من زى «رجالى» يكشف عن الصدر او الظهر او «يشيف» او «يصيف» والزى الرجالى التقليدى الذى يلبسه كل الرجال فى العالم انما يكشف عن «الوجه والكفين» والمفروض ان يوجد غطاء للرأس يغطى به الشعر هى القبعة عند الاوربيين والعمامة عند الشرقيين وهذا هو مايطبقه الاسلام على النساء مثلن فى هذا كالرجال سواء بسواء اما ما يجاوز هذا فانه يعود الى عادات واعراف خاصة .

(١) قد تكور هناك استثناءات سنشير إليها فى أماكنها ولكنها تظل استثناءات .

وقد شاع الحجاب في الفترة الأخيرة ، واعتبر ذلك انتصاراً للاتجاه الاسلامي كما اعتزلت النشاط بعض الفنانات من المغنيات والممثلات والراقصات . ولا جدال في الدلالة الاسلامية لهذا . كما ان من المحتمل ان يكون من أسباب نجاح هذا ان الحجاب رى عملي وانه يريح المرأة من عملية تصفيف الشعر المكلفة والمتعبة .. ولا تزال القضية تنتظر حلاً يفصل بين قضية «التبرج» الذي نها عنها القرآن وبين قضية الرى والاختلاط التي تخضع للمبادئ من ناحية ، وضرورات العصر من ناحية اخرى ومثل هذا الحل لا بد ان يأتي من «مابعد السلفية ..» .

وكل واحد درس مكانة المرأة في العهد النبوى يعلم حق العلم ان المرأة كانت تحضر الصلوات وتخرج ايام العيد الى الصلوات . وعليها ان تحج كما على الرجل . ويعلم ان المرأة كانت تحارب مع الرسول ﷺ وان الرسول منح بعضهم من الغنيمة . وتعلم طبعاً ان اول من اسلم كان من النساء ، واول من استشهد كان من النساء ويعلم ان من النساء من كان يجير غير مسلمين فيجيز الرسول فعلهن . ويعلم ان الرسول امر بان لا تمتع النساء من الصلاة بالمساجد ويعلم نبأ تلك المرأة التي تصدت لعمرين الخطاب في المسجد وعارضته . وأخذ هو بقولها .

كل من يدرس الاسلام يعلم هذا ، ويعلم ما هو اكثر . ولكن القضية لم تكن - او انها لم بعد - قضية اسلام . انها قضية تقليد او فهم معين . وقد أصبحت قضية المرأة اكبر مثال لعدم تمييز الدعوات الاسلامية مابين الاسلام .. وما بين التقليد وتفضيلها التقليد على الاسلام . وكاد التعصب لها ان يجعلها «عقدة» في الهياثات الاسلامية . وقد دعينا الى ندوات ولقاءات اسلامية في الولايات المتحدة وبريطانيا ، وفرنسا وانجلترا والمانيا . وفي كل هذه الاجتماعات أبعدت النساء في مكان قصى غير مرأى او غير معروف وقيل ان دائرة تليفزيونية مختلفة تربط النساء بما يدور في الجلسة . وفي احدى هذه المؤتمرات في مدينة مانشستر كان من بين المدعوات شخصيات عامة في مناصب العمل السياسى او العمل الجامعى ، ولكن هذا لم يشفع لهن . فقد أبعدن مع المبعديات . وحُرم المؤتمر من أرائهن وإضافتهن .

« ويمثل هذا موقف الدعوات الاسلامية من الفنون ، ففي الوقت الذي يمكن ان يكون « بعضها دور اسلامى يعزز ، او يثرى ، الفكر الاسلامى . فلا مناص من النظر الى بعض الآخر منها على اساس انها من «حرث الدنيا» او هي «لهو الحديث» التي لا تلزم ضرورة بالمقاييس الصارمة ، لانها انما تمثل الساعة الأخرى في حديث

انرسول «ساعة .. ساعة» وليس معنى هذا ان تشجع الدعوات الاسلامية ذلك ، لكن ان تنظر اليه كجزء من ضرورات الابتلاء والاختبار فى الحياة ، او «اللمم» الذى يلم بالنفس الانسانية ساعة ضعفها .. وتكفر عنه الحسنات وانه بالنسبة لبعض الفئات - كالشباب يقوم بامتصاص جزء كبير من زخم الغريزة والشهوة التى يفرزها الجسم فى هذه الفترة ، وبدون هذا البديل يمكن ان يقعوا فيما هو أسوأ .

فلا معنى للضيق به او محاولة استبعاده لأن له دوراً فى المجتمع ، فضلاً عن ان محاولات استبعاده ستؤدى الى مفسد اكبر من المفسد المظنون ترتبها عليه .



لا بد من الإشارة فى نهاية هذا الحديث عن القسّمات المشتركة فى الدعوات الاسلامية الى ظاهرة جديدة تلك هى تسرب نفوذ السعودية ودعوتها الوهابية الى الدعوات الاسلامية - واختراقها لبعضها . وتعود هذه الظاهرة الى نفوذ ودعم رابطة العالم الاسلامى ووجود فائض من خريجي الجامعات السعودية وجهوا الى الدول الاوربية والامريكية والاسيوية الخ .. لنشر الدعوة الاسلامية . ومن الطبيعى ان يكون لهذا الاختراق اثر سىء وفى كثير من الحالات أدى هذا التدخل الى تمبيع الدعوة او تفوقعها . او دخولها فى مناهات ، او غلبة العناصر الذاتية والعوامل المادية عليها . ولو أحسنت السعودية وارا دت بمعوناتها وجه الله . لقدمت مساعدتها دون تدخل فى ادارة او سياسة الدعوة ولوجهتها نحو اقامة المبانى او تدعيم النشر والترجمة . وقد يكون هذا عسيراً ، ولكنه على الأقل حدث فى حالة نعلمها قدمت فيها رابطة العالم الاسلامى مساعدتها لهيئة اسلامية . وانتهت علاقتها دون اى تدخل او متابعة ، لنشاط الهيئة .



فى ختام هذا الفصل عن جريرة السلفية التى هى القاسم المشترك الاعظم على الدعوات الاسلامية ...

قد يتساءل قارئ «لماذا هذه المراجعة أو الحدة فى نقد السلفية ..

والرد أولاً : إنه لحساب الحقيقة . وهى بعد أقل من النيرة التى يستخدمونها تجاه من يخالفونهم ، إن لم يحكموا عليهم بالردة ويستحلوا دماءهم ..

وثانيا : لانه لحساب الفكر والعقل ، فمن الغباء ان تكون سلفيين نسير وراء ابن تيميه ، فى حين ان من الممكن ان تكون قرآنيين ، محمديين نستلهم القرآن ونأخذ الاسوة عن الرسول. والغباء يجب ان لايدلل ويتسامح معه ..

وأخيراً فلأنى تابعت بنفسى انتشار وشيوع الدمامة والغفلة والاستخذاء والعقلية النقلية جنبا الى جنب انتشار وشيوع السلفية .

ونحن نؤمن انه حيث يكون الاسلام ، يكون العقل والحرية ، والجمال والاقدام ، والخير والسلام .

الفصل السادس

دعوات إسلامية طاعنة

تمهيد :

شهدت الثمانينات ظهور دعوات إسلامية وثابة تتسم بفدر من الحيوية والفعالية ، ويفف بعضها مابين الدعوات الإسلامية الكلاسيكية (الإخوان والجماعة الإسلامية) ، ومابين الصورة المنشودة للدعوة الإسلامية ، وقد يبدأ بعضها حيث انتهى الإخوان .. وقد لانعدم خيوطا من التأثير بأفكار الرافضة الجديدة أو بقايا أدياء السلفية تجرى بين أنسجة بعضها .

ومعظم هذه الدعوات تخوض معركة مريرة مع الدعوات الأخرى أو مع النظم الحاكمة ..

وسنعرض هنا لخمس دعوات منها اخترناها لأنها أبرز الدعوات على الساحة ، ولأن لنا معرفة ببعضها يخول لنا الحديث عنها بحكم اللمس والخبره ، وهذه الدعوات الخمس هي :

- الجبهة الإسلامية فى السودان ● جبهة الإنفاذ فى الجزائر
- دعوة الشوريين التعاونيين فى اليمن ● دعوة النهضة الإسلامية بتونس
- الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل

☆☆☆

أ - الجبهة الإسلامية القومية فى السودان

تعد الحركة الإسلامية فى السودان التى تقودها الجبهة الإسلامية من أهم وأرجى الحركات الإسلامية المعاصرة ، فضلاً عن الأهمية الخاصة للسودان بصفته الدولة التى تحمل الإسلام والعربية إلى أعماق القارة الأفريقية .

وقد تضافرت عوامل عديدة لأن تنجح الحركة ، ولأن تقطع شوطاً لمانقطعه معظم الحركات الإسلامية الأخرى ..

من هذه العوامل مايتعلق بالسودان نفسه ، ومنها مايتعلق بظروف الدعوة ، ومنها مايتعلق بقيادتها .. فالسودان بلد مسلم .. ظهر إلى الوجود كدولة مستقلة بفضل ثورة المهدي وتحت رايات تحمل شعار : «لا إله إلا الله» وهو نفسه الشعار الذى دوى بعد ذلك بمائة عام تقريباً عندما أراد السودان أن يعلن هويته الإسلامية فى المسيرة «المليونية» كما أطلق عليها ابتهاجاً بتطبيق الشريعة^(١) .. وعلى أعلام المهديّة - كما فى هتافات المسيرة - لم يكتب أو يرتفع سوى : «لا إله إلا الله محمد رسول الله» .. رأينا ذلك بأعيننا وسمعناه بأذاننا^(٢) .

وكان من حسن حظ السودان أنه لم يعرف «البيروقراطية» والمركزية التى تأثلت فى جاراته الشمالية ..

فقد حال دون ذلك انفساح الأرض ، والاعتماد على الامطار ، وأن الرعى كان أغلب من الزراعة ..

(١) وهى المسيرة التى نظمها النمرى احتفالاً بمرور عام على تطبيق الشريعة ، واطلقت عليها الصحف السودانية هذا اللقب . بعد ان قيل انها ضمت مليوناً من السودانيين .

(٢) رأيناه على رايات المهديّة المحفوظة فى المتحف ، وسمعناه خلال حضورنا للمسيرة .

فلم تظهر النظم المركزية ، أر طغيان السلطة وإنما : العرف ، والعفو ، والتلقائية .

كما لم توجد في السودان «الموسسة الدينية» التي ببسط نفوذها على الايمان « كالأزهر في مصر ، والمراجع والحوزات في إيران ، وإدارة الفتوى في السعودية .. إلخ .

وإن كانت قد رزقت أسرتين اكتسبتا فداية دينية وطاعة صوفية .. وكان يمكن أن بقفا في طريق الدعوة الإسلامية الناشئة ، ولكنها - بكياسة - حيدتهما كما يقولون ..

أو أن الأسرتين لم يريا من الحكمة أن يناطحا الحركة أو يدعاهما تنطحهما . ومن الظروف الخاصة بالحركة الإسلامية في السودان أنها وإن تخلفت شيئا عن الحركة في مصر ، إلا أنها رزقت وجودا متصلا ونشطا من الخمسينات حتى الآن . وكانت في فترات المحن «تكمُن» ونعمل تحت الأرض ولا نسمح للسلطة بصربها ، وكانت في هذا تشبه الشيوعيين الذين يعملون تحت الأرض أكثر مما يعملون فوقها ، ولعلها تعلمت هذا الدرس منهم .

وكان وجود حركة شيوعية نشطة في السودان من العوامل المؤثرة على الحركة الإسلامية السودانية ، ولم يكن هذا الأثر سيئا كله .

وتميزت الحركة الإسلامية في السودان بأنها وهبت قائداً عمل منذ أن كان طالباً في الصفوف حتى دفعته مواهبه لأن يكون «الربان» الذي يمكسك بدفتها ويديرها بحكمة واقنذار ، وتوفرت فيه الثقافة المدنية والفقهية ، فضلا عن التجارب الطويلة والمريرة مع الأحزاب والحكام والشيوعيين والهيئات الإسلامية الأخرى .

وندعو الله أن يوفقه في مهمته بحيث يخلص من (المرج) ، و(السراب) وهما اللذان يوقعان بكل ربان لم يرزق الحكمة والتوفيق .

وقد سجل مسيرة الجبهة في كتابه «الحركة الإسلامية في السودان» الذي استعنا به في بعض ما جاء في هذا الفصل .

ظهرت بداية الحركة في الخمسينات - كتمرة من ثمرات الإخوان المسلمين - على أيدي طلبته كانوا يدرسون بالقاهرة ، وبفضل الدعاة الذين أرسلهم الإخوان المسلمون إلى السودان ، وحملت الحركة اسم «الإخوان المسلمين» وكان هذا نوعا من النوفيق ، إذ قدم نواة سليمة (وكان يمكن أن تتخطى الحركة الوليدة قبل أن يصل إليها) وأضفت عليها بعض صفاتها : كالمرونة ، والاعتماد على الطلبة ، والتأثر بعاطفة «الحب في الله» ..

وأدى ذلك لأن لا تتأثر الدعوة الناشئة بهواجس الاستقلال ولا بنوازع الاستتباع فهذه لم تكن واردة .

ولكن الوارد كان تكييف هذه النواة بما يتطابق مع أوضاع السودان لأنه هاجس موضوعي يتطلبه الوضع .

وقد أدى الاختلاف في الاجتهادات لظهور مجموعتين :

أقلية : تمسكت بالصورة والمضمون الإخواني .

أغلبية : سارت بالنواة والبداية بحيث حققت قدرا من الحفاظ على الثوابت والتجاوب مع المتغيرات ، وانتهت بعد تجارب عديدة لأن تحمل اسم «الجهة الإسلامية» مما قد نعرض له فيما سيلي .

وكانت المراجع الفكرية للدعوة الناشئة هي كتابات «حسن البنا» ، و«المودودي» . وعندما وصل فكر «سيد قطب» لم تستسغه الحركة السودانية واكتشفت - بتلقائيتها - ما فيه من تعسف في تكييف الدعوة وفي أسلوب حملها فلم يرزق شيوعا .

وعندما ابتلى السودان بأول حكم عسكري^(١) تداعت إلى ذهن الحركة السودانية انعكاسات الحكم العسكري في مصر رغم الاختلاف الكبير بينهما : فالفريق عبود (دُعي) نفريدا للقيام بانقلابه من السلطات الدستورية الحاكمة .

وأدى هذا لأن : (تكمين الحركة كمونا حادا لأول عهد حتى كادت تجمد نفسها) ..

ولكن الانقلاب لم يكن ضاريا ؛ فترك الحركة في كمونها ، وسمح للطلاب بقدر من الحركة والعمل بحكم الحصانة الجامعية ، وكان روادها من طلاب الخمسينات قد دُخِرُوا وأُصْحِرُوا يشغلون المناصب في الحكومة والادارة والجامعات فتولوا فيادتها .

(١) الفريق عبود عام ٥٩ - ١٩٦٤ .

وكانت قيادة شبه جماعية بحكم تساوى الفدرات ، وعدم وجود «شيخ» كبير يفوقهم سناً وتجربة .

وتبدت أمام الحركة للمرة الأولى قضايا مثل : جدوى الأسلوب التربوى - ماهية الحركة وهل هى هيئة للضغط السياسى أم حزبا يطلب السلطان ؟- العلاقة بالسياسة وبالفوى السياسية .

وانتهت هذه القضايا المختلفة إلى مراجعات دستورية فصلت فيها القضايا المختلفة^(١) .

وفى عهد ثورة أكتوبر (٦٤ - ٦٩) وعودة الحكم الحزبى انطلقت الحركة من كمونها وجاءت الانطلاقة من الطلاب ، وطمحت الحركة لأن تصبح محورا لولاء شعبى منتظم لأول مرة : فأقامت «جبهة الميثاق الإسلامى» مؤسسة على منهاج مكتوب وضعته الجماعة وجمعت حوله الجماعات الإسلامية والأفراد فى حركة سياسية موحدة ، كما أقامت تنظيمات للشباب والنساء ، واحتفظت فى الوقت نفسه بقدر من الاستقلال .

وحدث فى هذه الفترة ماأراح الحركة الإسلامية - مؤقتا - من عدوها اللدود (الحزب الشيوعى) : ففى ندوة أقيمت لمناقشة موضوع البغاء توجع أحد الشيوعيين فقال : إن البغاء كان يمارس فى بيت الرسول !!

فاندلعت ثورة الجماهير ، ولم تهدأ حتى اقتلعت الحزب الشيوعى وتوصلت إلى حله .

«وفى أخريات هذا العهد استفحلت الثنائية فى الحركة بين التنظيم الداخلى وبعض جبهاته الخارجية ، ولاسيما بين مافى الجبهة من معان تربوية وسياسية متقابلة ، أو من قيادات مشهورة وأخرى مغمورة ، وأدت هذه الثنائية إلى خلافات حادة اتخذت صورا تنظيمية وشخصية هزت كيان الجماعة هزاً شديداً وانتهت بها إلى الجمود فى الحركة العامة فى أواخر العهد ، ولكنها على الأقل أثارت قصايا القيادة مرة أخرى بين قيادة جماعية أو فردية وأثارت قضية التوازن بين التركيز التربوى لقاعدة جماهيرية - وكيفها والانتشار الدعوى والسياسى لصفها وولائها وكمها - وأثارت

(١) «الحركة الإسلامية فى السودان» للدكتور حسن الترابى ص ٢٨ ومابعدها .

قصبة الاجتهاد الذاتى للحركة وعلاقتها بالحركة الإسلامية العالمية ، وقد استقرت الأمور فى النهاية إلى مراجعات فى الدستور فى آخر هذا العهد توحدت بها الجماعة وحسمت خلافاتها .

واتسمت الفترة من ٦٩ - ٧٧ بقدر من المجاهدة مع حكم نميرى (أو نظام «مايو» كما يقول السودانيون) الذى حاء على أسنة الرماح وبدعم شيوعى .

وتحالف هذان على الإسلام وظنا أنهما سيقضيان على الحركة ! وهيهات فقد أبدت الحركة معارضة قوية تجلت فى اعتصامات جامعة الخرطوم والتعاون مع الأنصار عندما أغار عليهم «نميرى» وسلط عليهم الطيران فى مجزرة «جزيرة أبا» ..

وأعقب هذه العداوة مصالحة خلال الفترة من ٧٧ - ٨٤ :

فقد كاد نميرى أن يفشل وانقلب عليه الشيوعيون وكادوا أن يودوا به ؛ فتذكر الحركة الإسلامية التى أراد أن ينكل بها وما أبدته من صلابة ، فأقام معها نوعا من المصالحة - كانت مصالحة على نَحْن - فالجبهة لم تنس ماضيه ، وهو - أيضاً - لم يبتغ بها وجه الله .

فأصبح كل واحد حليفا لودا للآخر يتربص به .

وإن كان كل واحد قد كسب منها : فاستبقى نميرى نظامه المنهار لفترة ما ، بينما انتهزت الحركة الإسلامية الفرصة فمكنت لنفسها ، وأحسنست استغلال الوقت والإمكانات . وكان ابرز ذلك : إقامة اقتصاد إسلامى ساند الحركة دون ريب ، وترسيخ الحركة وتدعيمها بقطاعات من التنظيمات الطلابية والنسوية والعمالية .

«وأعدت نظم لامركزية ، ورتبت سياسات التطبيق وأوليائها ، ودربت العناصر لتولى تبعاتها ، سوى أن الخطة لم تنفذ إلا فى هذا العهد لأنها كانت تحتاج لبعض حرية ولتهيئة القاعدة وتوسيعها لاحتمالات اللامركزية»^(١) .

وكان الفصل الأخير والحاسم فى هذه الفترة هو : «تطبيق الشريعة الإسلامية» .

وقد انساق نميرى إليها نتيجة لازدياد المد الإسلامى ، فأراد أن يكسب الشعبية ويحرد خلفاءه (الجبهة الإسلامية) من ورقتهم الرابعة .

(١) المرجع السابق ص ٣٠٤ .

وكان النكت بحلفائه من خصائص حكم نميرى : فأعلن تطبيق الشريعة وسكب في النيل زجاجات الويسكى النمية وأقام محاكم الشريعة الناجزة ولم يشرك حلفاءه في هذه المبادئات .

ولم يكن حلفاؤه (الجبهة) حريصين على الظهور ، لأن التجربة - وإن كانت من المطالب الرئيسية لهم و حققت بالفعل بعض أهدافها : فاستتب الأمن وأغلقت تلك المحال التي كانت تبيع الخمور الرخيصة الضارة وكانت تكتظ بروادها - إلا أن تطبيقها اتسم بشيء من العجلة فوّت بعض مفاصل الشريعة التي يعلمها الفقيه ويجعلها الحاكم .

وبعد مرور عام على التجربة أقام نميرى مؤتمرا دوليا دعا إليه ممثلي الدعوات الإسلامية في العالم ليشهدوا شعبيته فيما أطلق عليه «المسيرة المليونية» .

وكانت دليلا لايدحض على تمسك الشعب بتطبيق الشريعة وحماسه لها .. ولعل نميرى قد تطرق إلى نفسه شيء إذ لم يسمع هتافا واحدا له ، أو كتابة على يافطة سوى :

«لا إله إلا الله ، محمد رسول الله»

وتبين بعد هذا أن هذه المسيرة الرائعة لم تكن من تنظيم اتحاده الاشتراكي ، ولكن من الإسلاميين .

فجُن جنونه ، وانقلب على الجبهة الإسلامية ، وأشبعها تنديدا وتقريبا أعاد إلى الأذهان تعبيرات عبد الناصر وحاشيته على الإخوان ..

ثم انقض على قادة الجبهة وزج بهم في السجون ، متصورا أن يفعل في السودان ما فعله عبد الناصر بالإخوان في مصر !
ويأبى الله ، ويأبى شعب السودان ...

فقد كانت الحركة قد دعمت قواها بقواعد شعبية منظمة تحركت فورا وتفاقت المظاهرات والاضرابات .

وقادتها نقابة الأطباء ذات التوجه الإسلامى .

وكان نميرى قد عين المشير عبد الرحمن سوار الذهب قائدا عاما للجيش قبل أن يمضى لإحدى جولاته الخارجية ، ولما جوبه المشير سوار الذهب بالجماهير الهادرة وأريد منه قمعها رفض أن يأمر الجيش السودانى بضرب شعب السودان .

وكانت تلك نهاية نميرى :

فقد أعلن سوار الذهب فترة انتقالية لمدة سنة يشرف فيها الجيش على السلطة حتى ينتخب الشعب ممثلين له .

وأجريت بالفعل انتخابات عامة حرة فى الميعاد المحدد ، وسلم المشير سوار الذهب السلطة للممثلين الشعبيين فى سابقة لم تعهد فى العسكريين ..

ومن سوء الحظ أن رأس هذا العهد زعيم حزبى اشتهر بالمناورة والسياسة الحزبية ، ولم يكن الوقت هو وقت المناورة الحزبية ...

فساءت الأمور حتى اضطر الجيش للتدخل فيما سمي «ثورة الإنقاذ الوطنى» بعد أن تدهورت الأمور تدهورا لايمكن السكوت عليه .

وقد عرض الدكتور حسن الترابى لبعض ماتعرضت له الحركة الإسلامية بالسودان من مآزق وكيف خلصت منها فقال :

« .. من بعد الوقوف عند المطلقات والمجردات والعموميات والعالميات فى دعوة الحركة وفكرها ، تطور بها الأمر نحو الواقعية ، فالتطور المضطرب فى وظائف الحركة نحو التحامها بشأن المجتمع تطور بها من الهموم الخاصة إلى هموم المجتمع وإلى التفاعل مع قواه الفاعلة فتطور خطابها من الالتقاء به مجرداً عاماً من بعيد إلى تصويبه على حاجات المجتمع وأوضاعه وقطاعاته .

ومن بعد التعويل على الفكر الوارد من الادب الاسلامى العالمى ، اضطرت الحركة الى التفاعل الفكرى مع الواقع المعين ، فغدا فكرها من ثم موصولاً بالمكان والزمان ، أى بالسودان وبقضاياه المحلية أو بالقضايا العالمية كما تنعكس أصدائها فيه . ومن ثم غدا فقهها للدين علموياً واستقرائياً يتبصر الواقع ويرسم فى ضوءه الخطط والتدابير العملية ، بل يعتمد التجريب ليتبين ما هو أوفق فى سياق ذلك الواقع .

وبدأ الفقه لديها - من بعد التنطع النظرى والتحكم القطعى والعموم - ما هو ميسور فى طرح قواعد الدين الكلية ، يهجه نحو المرونة ويتصوب نحو الأوضاع الراهنة والأقضية الحادثة ويتكيف حسب وجوه تطوراتها ووقائع بقلباتها وينزل على دقاتها مفصلاً تفصيلاً . وإذ لم يعد كله خطاب دعوة وجدل يورث الإقناع أو وعظ يجيش عاطفة الإيمان - اكتسب صفة من الموضوعية ومن خطاب البيان الذى يشرح ليهدى العمل وليمهد لتطبيق الأحكام .

فمن القضايا العملية التى أثارها تاريخ السودان وتناولها فكر الحركة متفاعلاً بنوجه ومنهجه مع الواقع : تصور دستور إسلامى للسودان [١٩٥٦ - ١٩٦٥ م] ، وكيفية تحرير المرأة المسلمة ونهضتها بالسودان [١٩٧٤ م] ، ومشروع نظام للمعاملات الاقتصادية الإسلامية [١٩٧٧ م] ، وسياسة تطبيق القوانين الشرعية [١٩٨٣ م] ، واقترح لعلاقات الجنوب السودانى وأوضاع أهله من غير المسلمين [١٩٨٦ م] ، والنصور الدينى لتعاطى الفن الحديث [١٩٨٢ م] ، وفقه السياسة الشرعية فى العلاقات الخارجية وفى شئون الأمن والدفاع فيما يخص السودان [١٩٨٧ م] .

ولعل من آثار اتجاه فكر الحركة نحو الواقعية والفعلية أنه أصبح فكراً حركياً لايعنى كثيراً بالمناظرات . فهما ظل محتاجاً للحوار النظرى مع اليساريين والبراليين فى القطاع الحديث من الحياة ، وأصبح بعد أن اتصل بسواد المجتمع مواجهاً بشيء من الإنكار والجدال من التقليديين - إلا أنه عزف تماماً عن الدفاعات والتبريرات والإعتذاريات الاولى حتى ان بعض المراقبين لاحظوا ان الحركة فى السودان اشتطت زهداً فى الحوار النظرى مع الاطروحات التى تشاركها الساحة العامة . ومن تفهموا اجتناب المراء مع السلفيين والصوفيين والعلماء فى سبيل تأليف الجبهة المسألة الحساسة للنقد لهم لم يفهموا كيف تكفّ الحركة عن التيارات المتجهة للمروق من الملة كالثيوعيين المنكرين للدين وبعض العلمانيين المنكرين للشريعة وأتباع محمود محمد طه المتنبيء برسالة ثانية ناسخة لشريعة الرسول ﷺ . ولكن الحركة استخفّت بهذه التحديات مهما كانت متيرة فى ذاتها - تقديراً لكونها فى الواقع لا تمثل كبير خطر ولا ضرر ولا تستحق أن تنصرف إليها الحركة بالجدل وتنشغل عما يجدى من تجاوزها بالحركة العملية فى واقع المجتمع .

ومن صور المنحى الواقعى فى فكر الحركة أنها أثرت التفكير على التفهيق ، والمشاورات على المجادلات . فهى لاتجنح للتشفيق النظرى للقضايا الخلافية ولا لإلقاء الفتاوى الفقهية الحاسمة ، بل تطرح أحكام الشرع كأنها خيارات موازين منراجعة تم تبسط حقائق الواقع بتقديرات استقرائية مرنة ثم تدير الشورى حول ماهو مقتضى الدين فى الموقف الراهن أو الأمر الحادث .

وقد سلمت الحركة الإسلامية بالسودان من علة التنظيرية المفرطة التى أصيبت بها بعض الحركات التى تقل مفعولاتها وتكثر مقولاتها فتكاد تعيش إسلامها كله نظراً وفكراً . وقد تعرضت الحركة ثم سلمت من اتجاهات كثيرة راودتها نحو الإيغال فى التفهيق والولع بتعاطى الفقهيات التقليدية لأكثر مما يستدعى العمل . ومن أمثلة ذلك أنه عندما كُتبت النشاط السياسى والتنظيمى فى عهد مايو فرغت عناصر من طلبة الحركة للتلتمذ على آخرين فرغوا للعكوف على كتب الفقه والتبحر فيه اختصاصها ، حتى رُين لهم أن الدين كله فى احتمال الفقه المكتوب وتناقله ، وأن تدبير شأن الحركة جميعاً يرجع إلى فتاوى من نصوص ذلك الفقه ، وأن ماخرج^(١) من المتن والشارح ليس يُرجى منه صالح ، وأن مالميس فى حرف النص الظاهر ليس وراءه طائل . فنشأت مدرسة فقهية تقليدية بمشيتها وتلمذتها وأنماطها وآدابها المعهودة ، وبلغ بها العجب بأمرها أن تمثلت نفسها السلطة الدينية الحقبة التى يمكن أن تتحدى مختلف الأطر التنظيمية فى الجماعة وأن تزدهر سائر المهام الحركية الراتبة ، ولكن أمرها تلاشى بعد سنوات الكبت .

وفى تقييمه العام للحركة قال :

ويمكن أن يحاسب المرء الحركة بعمرها الممتد لنحو أربعة عقود فيحكم بأنها قصرت عن بلوغ ماكان يمكن من التمكن . ويمكن أن يتعزى عما فاتها بما أدركته من كسب يقدر حين يقاس إلى مبلغ القوى المنافسة لها فى الساحة الوطنية أو إلى نيل القوى الإسلامية المنيطة فى الساحة الإسلامية العالمية .

فقد عمرت الحركة أصول التدين ومدتها فى السودان قصوبت ونشرت المفهومات والمعلومات الدينية ، وأحييت شأن القرآن والسنة ، وعمرت المساجد وأقامت الشعائر ، وقومت الأخلاق وأشاعت الالتزام فى السمات والسلوك ، ونشرت الدعوة إلى ملة الإسلام . ولا يُضارع وقع الحركة فى ذلك بالطبع رصيد حركات العلم

(١) كذا بالأصل ولعلها عن .

والتصوف والجهاد السالفة في المجتمع التقليدي . ولكن مغزى الحركة كان كبيراً جداً في حفظ التدين في القطاع الحديث المنعرج للفتنة والرائد لظلم النهضة . فقد ثابتت الحركة بغالب دلائل العلم الحديث إلى الدين وصرفتهم عن مصير المسخ والاستلاب والفسق والالتقاء إلى الأصالة والاستقامة والجد والعطاء . كما آبت بالنساء إلى الدين بعد الغفلة وعتقتهن من أسر الأعراف وألهمتهن استقامة ورسالة إيجابية في الحياة بعد خطر الفتنة والضياع . وقد هيأت الحركة عامة المجتمع لوجود من حياة التدين في الإطار الحديث . فقامت من أصول الولاء الديني التي أسست الطائفية ، ووحدت بالإسلام شيئاً ما بين العامة والمتقنين الذين كادوا أن يفترقوا عن مجتمعهم ويغادروه شقين متجانسين . وطورت الحركة صوراً جماعية منهجية حديثة تجسد التقاليد السابقة في فعل الخير وعمل الصالحات على سعيد الفرد والإطار المحدود ، ووجوها حضارية متطورة لأنماط التدين وأعرافه الساذجة القديمة . وقد بسطت الحركة ثقافة عامة بعلوم الإسلام ، وطرحته فكراً توحيدياً تجديدياً واجتهادات نظرية وعملية مؤصلة . ولكنها ما انفكت عاجزة أن تقاوم عقابيل الموروثات الجامدة والميلوبات القائنة ، ولم تبلغ من آثار نهج فكرها وتعميمه مثل شأن المذاهب الفقهية في ماضي المسلمين أو المذاهب الرضعية في حاضر العالم . بل إن مستوى النظر "تحردي" والتلبيق في فكرها ما زال قاصراً ، ومدى التحرير والنشر ما زال حاسماً ، بالنسبة " إلى المنافسة الفكرية والحاجة العملية القائمة . وقد سبقت الحركة في الاهتمام بشؤون الاقتصاد بينما انحسرت غالب حركات الإسلام في الثقافة والتربية الإنسانية وزهدت وقرطت لغيرها من القوى في تعريف العامل المادي في التاريخ . فكانت الحركة لنا برزت من همومها الاقتصادية فقهاً وأفياً لمسائل التنمية والعدالة ، ولا قره كافياً المساهمة في الاستغناء والاستقلال الوطني . وربما عُد كسب الحركة السياسي شيئاً بما طورت من أساليب الدعوة والتعبئة والمناسحة والمنافسة والمشاركة والسعارضة والمصالحة والمجاهدة والتدبير الأمني والنخطيط السياسي . بل يمكن أن يدعى لها المرء أنها كسبت من الخبرات وبسطت من السياسات وبلغت من النضج والنموذ ما لم تقاربه حركة إسلامية أخرى . ويمكن أن ننكر بعض ما تحقق بذلك الجهد السياسي الفعال . فأول تصدياتها السياسية كانت للحركة الشيوعية واليسارية التي كانت تستشري بقوة مخوفة أن يتمكن من قيادة السودان كما نهكنت من بلاد مثله . ولكن الحركة الإسلامية استخلصت ناشئة السودان من الشيوعية

واستنقذت البلاد من غائلة التسلط الشيوعي . ثم تصدت الحركة للنظام اللادينى الموضوع على السودان فزلزلت أصول اللادينية السياسية التى ينصحبها وفرضت شعار الإسلام فى الدستور والقانون والنظام العام مهما أعيأها الى الآن أن تجعل الشريعة الإسلامية هى فعلاً أساس السلطان والحياة العامة . وقد قامت الحركة فى أواخر عهدها تحاول إرساء أساس جديد للوحدة الوطنية فى وطن مزقته المصيبات العرقية والطائفية والجهوية ، وتُحاول حماية هويته الدينية والثقافية وحرمة الإقليمية من هجمة شرسة تستهدف ملته ولغته وقونه ووحدته واجتياح أطرافه واستلاب سيادته . ولم ينحسم بعد مصير السودان توحيداً واستقلالاً ، ولكن الحركة لم تركز كغيرها للغفلة والعجز ، بل قدمت مشروعها لإنقاذ البلاد بمد قاعده للولاء القومى الجامع واقترح معادلة للتوفيق بين الوحدة والتعدد واتخاذ مواقف للعز والدفاع الوطنى .

ولم يحتبس أثر الحركة فى أفقها المحلى ، بل تعداه إلى آفاق العالم . فقد كانت تقندى بنماذج الدعوة والتربية والتعبئة والفكر والتنظيم والجهاد فى صحوة الإسلام العالمية وتعتبر بتجاربها ، فأصبحت بعد الاجتهاد مثلاً مستقلاً بين الحركات الإسلامية فى العالم يُنكر منها ويُرضى ، ثم انفلتت بعد الاسواء قدوة مقدرة صلاتها عامرة وتأثيراتها ظاهرة فى كل الساحة الإسلامية . ولئن لم تصبح بعد دولة كاملة تضارع الدول ، فإن تفاعلاتها العالمية ميزتها عن كثير من الحركات وجعلت لها وزناً وحساباً محسوباً لدى الدول . انتهى

هذا تقييم عادل بنكر الإيجابيات والسلبيات .. ومقارنة موقفها من الفقه الاسلامى بموقف حزب التحرير يوضح الفرق الشاسع بين موقف «يتفهم» روح الفقه ويحسن توظيفه ، وموقف يلتزم بنص الفقه ، ويسمح له بتقييده .

ونرى أن الحركة الإسلامية فى السودان قد وصلت - بقيادة الجبهة الإسلامية - إلى آخر ماتسمح به السلفية الأصولية ، ولو تجاوزت هذا المدى لماظفرت بالتفهم .

والنظير المجرد الذى يستهدف المستقبل لا الحاضر هو الذى يضع المعالم للحركة لنبدأ مرحلة جديدة لا يكتفى فيها «بإصلاح» أصول الفقه ، واكن بالبحث عن فقه جديد للواقع الذى نعيشه أمتنا كما عاش الأئمة والصحابة ظروفاً وواقع أزمانهم ..

(١) المرحع السابق ص ٣٠٤ - ٣٠٦ .

وهذا كله لايسمح به الفهم السائد الآن .. (١) .

مقارنة :

ومقارنة عمل «الجبهة الإسلامية» في السودان بعمل المدرسة الأم «الإخوان المسلمين» في مصر توضح لنا كيف أنقذت الجبهة الإسلامية بإيجابياتها وفعاليتها المجتمع السوداني من التدنى إلى درك الفساد والتحلل بينما سمحت سلبية واستخذاء الإخوان في مصر بازدهار الفساد وسيادة الادعاءات والزيوف من كل نوع وفي كل ناحية ، وظهور «مافيا» تحميها ، وهيئات ضغط ، ومنتفعين كلهم يعملون لمصلحتهم الخاصة بحيث تقطب المجتمع المصرى بين قاعدة شعبية مطحونة لاتبلغ أجهزة الإعلام ولا تسمع صوتها وليس لها قواعد المنظمة التى تتحرك !..

وبين «شلبية» المصالح المكتسبة التى وضعت أيديها على مراكز النفوذ فى المجتمع وترفع زيوفها فى جراءة وصفاقة ! ..

صحيح ان مصر ليست كالسودان ؛ فمصر فى وسط العالم وملتقى ثقافته ، وقد ابتليت بالناصرية التى أفست كل شىء ، وخلفت ديولاً وقلبت المعايير والمقاييس .. إلخ .

مع تقديرنا لهذا فإن الإخوان كانوا يستطيعون على الأقل كبح جماح الفساد المستشرى والمفترى ..

(١) نعتقد أن من الأمور الهامة أن تنشر الجبهة الإسلامية فى دراسات مستقلة معالجاتها للقضايا التى تعرض لكل الدعوات الإسلامية حتى تفيدها بثمرات تجربتها وخبراتها خاصة وأن معظمهما لم يحسم ، كقضية التربية ودورها فى الدعوة ، وقضية هل الحركة الإسلامية هيئة ضغط أو حزب حكم ؟ ، وقضية العلاقات فيما بينها وبين الأحزاب الأخرى أو الحكم وهل تدخل فى تحالف ومصالحة أو ترفض ، ثم أخيراً قضية تطبيق الشريعة وما أسفرت عنه التجربة السودانية .. هذه كلها قضايا خاصتها الحركة الإسلامية فى السودان وعانتها وتصدت لها بأكبر مما حدث فى معظم الحركات الإسلامية الأخرى .

الجبهة ونظام الحكم القائم :

لا يمكن إنهاء الحديث عن الجبهة الإسلامية دون الإشارة إلى علاقتها بنظام الحكم القائم ..

ولاجدال في أن هناك علاقة وثيقة بين الجبهة وبين ضباط «ثورة الإنقاذ الوطنى» ..

وقد كان لدى الجبهة الحنكة التى أوجدت هذه العلاقة قبل الانقلاب ، واحتفظت بها ، وتسترت عليها بعده ولمدة عامين تقريبا من قيامه .

وبالتالى فإن نظام ثورة الإنقاذ الوطنى محسوب عليها إلى حد كبير ..

فهل يمكن اعتبار هذا الحكم إسلاميا ؟

وقد يقال قبل الحكم عليه بمعيار إسلامى : هل كان من الضرورى أن تأتى «الثورة» فى صورة انقلاب عسكري يقوم به ضباط ؟ .. رغم المثالات السيئة التى مربها المجتمع الإسلامى من حكم الصباط .

هذه ناحيه لا نعالجها لأنها أقرب إلى الأكاديمية التى لايتسع لها المجال ..

وقد يكون هناك من الظروف مألجا الجبهة إلى هذا الخيار الصعب ..

والمهم - فى الملاذ الأخير - هو سياسة الحكم ، وليس زى الحكم : وهل هو «عباءة فضفاضة» أو «بدلة كاكي» ! ..

وفى نظام الحكم السودانى القائم إيجابيات كثيرة ، وقد أنقذ السودان من حكم المناورات الحزبية التى لاستفيد منها سوى «شلة الحزب» على حساب مصلحة البلاد .

ومع هذا يثور التساؤل :

هل أغرقت ضرورات الحكم مثاليات الفكرة ؟ ..

هل طغا الواقع على المثال ؟...

إننا فى الوقت الذى نقدر فيه الموقف الصعب الذى تتفه الحكومة إزاء المؤامرات الدولية ، والظروف السيئة التى تكتنف السودان ، فليس من السهل على السياسى

المسلم أن يتقبل تقييد الحريات خاصة حرية الصحافة التي يمكن أن تحل محل «التكتلات» وتقوم بدورها في عرض وجهات النظر دون السوءات العملية لقيام التكتلات^(١) .

كما أن تجربة النظام الاقتصادي تستحق وقفات عديدة :

فمع أن الضباط الفائمين بالسلطة فعلا على جانب من النقص والتجرد فإن النظام احتفظ بمجموعة كبيرة من أصحاب الأموال والأعمال من تجار أو مصرفيين ولم يمسه بمفكرة أنهم يمثلون الاقتصاد الإسلامي ..

ولم نر فيهم «عثمانا» ! أو «عبد الرحمن بن عوف» ! دع عنك «أبا بكر» !! الذي تبرع بماله كله ..

وقد اضطرت الحكومة إلى اللواذ بصور من الإجراءات التي تكاد تصل إلى المصادرة...!!

وكان يمكن «بالإيمان» الوصول إلى النتائج المطلوبة ..

ولعل التحدي الأكبر أمام النظام والجهة هو إبداع اقتصاد إسلامي له «الوجه الإنساني» الذي يجب أن يميز الاقتصاد الإسلامي عن الاقتصاد المادي في الرأسمالية ، والاقتصاد الصارم في الاشتراكية (الذي ثبت فشله رغم كل الادعاءات) .

أما قضية تطبيق الشريعة فقد كان لدى الجهة من الحنكة والنضج ما تعلم معه أنها ليست بالقضية المستعجلة ، على نقیض نمیری الذي أراد المزايدة بها وكسب الشعبية ..

وقد كان رأينا - الذي عبرنا عنه لبعض الإخوة السودانيين - أنه : إذا كانت قضية تطبيق الشريعة ستؤدي فعلاً إلى انقسام السودان فمن الخير تأجيلها .

(١) كان يمكن للنظام السوداني الحاكم ان يتعلم من تجربة مصر ، ففيها حرية صحافة أصبحت متنفساً ، ولعلها حالت دون الانفجار ولعل النظام كسب منها أكثر من خسر .

ب - الجبهة الإسلامية للإنقاذ فى الجزائر

إذا لم تستطع الجزائر أن تفخر بماض إسلامى عريق مثل جارتها (المغرب وتونس) ، فإنها تستطيع أن تفخر أنها اليوم تقود أكبر وأكثر الحركات الإسلامية طموحا ، وأن شعبها - الذى احتله عدو أوروبى / صليبي لأكثر من مائة وخمسين عاما ظن أنه قد قضى بعدها على مقومات الشعب - يعثر اليوم أكثر من أى شعب من شعوب الشمال الإفريقى عن تمسكه الوثيق بالإسلام والعربية .

تلك هى معجزة الجزائر ، وقد عودتنا الجزائر أن تقوم بالمعجزات ...

فلندع الله تعالى أن يبارك مسيرتها وأن يكلل غايتها بالنجاح والتوفيق .

وعندما احتلت فرنسا الجزائر بنعلة كاذبة وبكيد يهودى / صليبي عام ١٨٣٠ م فإنها لم تخف منذ البداية أن هدفها هو القضاء على الجزائر كأمة إسلامية وتحويل شعبها إلى المسيحية ولغتها إلى الفرنسية ! .. وحضارتها إلى الحضارة الأوربية ! .. وأنها لما كانت أرضا مفتوحة فلم يعد لشعبها فيها شئ ! وعليها أن تكون مستعمرة يحكم فيها سادة فرنسيون ! .. ويخدمهم فلاحون وعمال جزائريون جهلة !! .. ولكنهم يتكلمون الفرنسية ويدينون بالمسيحية ويكون وضعهم كوضع السود فى الولايات المتحدة قبل حرب التحرير !!! ..

وبهذا يستحوذ فرنسا على كل الحسنات والمزايا .. وتأمين المتاعب والقلقل ...

لقد كان من الممكن أن تنجح المؤامرة الفرنسية الصليبية لو لم يقف فى وجهها سدان هما : الإسلام والعربية :

فحاولت فرنسا أن تهتم أضعف السدين وهو العربي ، وكادت أن تصل إلى ذلك فعلا لولا أن اللغة العربية نفسها مرسطة بالإسلام .

فاللغة العربية لاتساوى شيئا لولا القرآن .

بل انها ما كانت لموجد اليوم لولا القرآن .. ولحلت محلها لهجات إقليميه كان يمكن أن تصدح لغات كما حدث باللسنة اللاتينية ..

وأن انقطعت العلاقة ما بين العربية والإسلام لما استطاعت صمودا أمام إغراء اللغات الأوروبية الحية .

فاللغة الفرنسية تتيح للجزائري أن يتكلم مع الفاتحين ، ومع أوروبا بأسرها وما يعنيه هذا من مكاسب أدبية ومادية عديدة .

ومن هنا فإن فرنسا - وإن استطاعت أن تجعل اللغة الفرنسية هي اللغة الرسمية في التعامل والتخاطب - فإنها لم تستطع أن تستأصل العربية التي لاذت بجيوب حصينة لم تكن يد فرنسا لتطولها ..

تلك هي الزوايا والمساجد والمدارس الفرآنية ..

فهذه الجيوب ، أو- قل الحصون ، حافظت على نور الشمعة ، وحمتها من رياح التغرب العاصفة ..

ومن هذه الجذوة المقدسة اشتعلت حرب التحرير ..

ذلك أن مؤامرة فرنسا في القضاء على مقومى الشخصية الجزائرية - ألا وهما : العربية والإسلامية وبالتالي إذابة الجزائريين وجعلهم فرنسيين من درجة ثانية أو تالثة لم تخف على ذوى الوعي الإسلامى من الجزائريين فحرصوا على إبقاء هذين المقومين ..

لأن فى ظلهما وبفضلهما يمكن أن يظهر الوعي السياسى ، ويمكن أن تزدهر دعوة المقاومة .. ولكيما إذا فقدوا قل يكون هناك نضال .. ولكن الاستسلام ..

هكذا كان يفكر الشيخ عبد الحميد بن باديس عندما أسس جمعية العلماء ، وعندما جعل هدفه حراسة : الإسلام والعربية .

عبد الحميد بن باديس وجمعية العلماء

ولد الشيخ عبد الحميد بن باديس فى الرابع من ديسمبر عام ١٨٨٩ م فى قسنطينة من أصول يعود إلى المعز بن باديس كبير قبيلة صنهاجة البربرية .

وهكذا أراد الله لداعى العربيه والإسلام أن يكون من أبناء الأمازيغ ، وأن يمهر معالاه بلفظ الصنهاجى .

وأتّم حفظ القرآن وهو فى الثالثة عشرة ، وأمّ المصلين فى صلاة التراويح فى شهر رمضان لثلاث سنوات متوالية فى المسجد الكبير .

وبعد أن تلقى العلم على يدى الشيخ حمدان الونيسى سافر إلى تونس ، والتحق بجامع الزينونة ، وكان من أساتذته الشيخ الطاهر بن عاشور زميل وتلميذ الشيخ محمد عبده .

ونال شهادة العالمية عام ١٩١٣ م بعد أربع سنوات وكان سنه ثلاثة وعشرين عاما . وعاد إلى قسنطينة ، ولكنه غادرها ليؤدى فريضة الحج حيث التقى هناك بشيخه القديم الشيخ حمدان الونيسى الذى عرض عليه الاستفرار بالمدينة المنورة ، والتفرغ للعلم والأمن من مضايقات الفرنسيين فرد بكلمته المأثورة :

نحن لا نهاجر ، نحن حراس الإسلام والعربية فى هذا الوطن :

وتعرّف هناك أيضا على صديق سيصبح زميل كفاحه ، وخليفته هو الشيخ البشير الإبراهيمى .

وخلال لقاءاتهما العديدة من بعد صلاة العشاء حتى صلاة الفجر طوال ثلاثة أشهر اختمرت الخطوط الأولى لكفاح الشيخ .

وزار عند عودته مصر وسوريا ولبنان .. ويغلب أن يكون قد تأثر بأفكار الشيخ رشيد رضا ومجلة «المنار» التى كانت قد بدأت مسيرتها الطويلة فى نشر علم وتفسير الشيخ محمد عبده .

عاد إلى الجزائر فوحد الاسنعمار قد عاث فيها فسادا : فأغلق المدارس ، وهدم العربية ..

: 'لهينة الوحيدة التى سجعها كانت : الطرف الصوفية التى ركنت إليه .

فوجد قراية ثلاثمائة وخمسين زاوية يؤمها مائتان وخمسة وتسعون ألف مريد
سعارهم جميعا ..

« من لبس له شيخ فالشيطان شيعه !! ؟ ! »

بدأ ابن باريس بالدراسة في المسجد الأخضر ، وتفرع للصبيان مساء يعلمهم في
سرية تامة اللغة العربية والعقيدة الإسلامية ..

كان ابن باريس يريد موطأ قدم ينطلق منه إلى هدف ..

وكان تدريس الإسلام هو أفضل المنطلقات فهو الغاية وهو الوسيلة في ذات
الوقت ، وقد كفل له قدرا - ولو محدوداً - من حرية العمل ..

فالإسلام بطبيعته يتضمن أساسيات العمل السياسي ، والاجتماعي ،
والاقتصادي .. وكذلك يتضمن : مبادئ الحرية ، والعدالة ، والكرامة ..

وبهذا يمكن أن يقوم بدور سياسي مؤصل اسلاميا دون أن يقع تحت حظر وتحريم
العمل السياسي ..

وفي إحدى المناسبات قال :

«إننا اخترنا الخطة الدينية عن علم وبصيرة على غيرها ، وتمسكنا بما هو مناسب
لفطرتنا وتربيتنا ، من النصيح والإرشاد وبث الخبر والثبات على وجه واحد والسير
على خط مستقيم ، ولو أردنا أن ندخل الميدان السياسي لدخلناه جهرا ، ولضربنا فيه
المثل بما عرف عنا من ثباتنا وتضحيتنا ، ولقدنا الأمة كلها للمطالبة بحقوقها ، ولكننا
اخترنا ما اخترناه لما ذكرنا وبيننا» ..

وهو منطق يدل على سلامة التفكير ، فهو يأخذ بما ينفق مع فطرة الشعب ، ولو
نادى بغير الإسلام لما وجد تجاوبا فطريا ..

ثم إن العمل العام - سياسيا كان أو غير سياسي - لابد أن يقوم على أساس إيماني
لانتأتي إلا بدراسة العفيدة .

وإذا أرسينا العقيدة فقد أرسينا أسس العمل السياسي ، حتى وإن كانت هناك مراحل
عديدة يسلم بعضها لبعض : «طور للتمهيد ، وطور لإزالة الأنقاض ، وطور في
انبناء والتشييد» .

وكذلك على مدبره السبع ابن : انيس على ترجمة نهم في موطأ مالك ترجمة سياسية رقبه ترجمه لسطه ابى بكر السديق رضى الله عنه فى أول خلافته :

« ابى وأبنت عنكم زلست بخيركم فإن رأيتونى على حق الخ »

فإنه اسخرج منها ثلاثة عشر أصلا من أصول الولاية هي :

الأصل الأول : لا حق لأحد في ولاية أمر من أمور الأمة إلا بتوايه الأمة . وهذا مأخوذ من قوله : «وليت عليكم» أى ولانى خبرى رهو أنتم .

الأصل الثانى : الذى يتولى أمور الأمة هو أكفوها لا خيرا (فى سلوك الشخص ونفواه) وهذا مأخوذ من قوله : «ولست بخيركم» ؛ ويعززه قبول أبى بكر ، وعمر ، وأبى عبيدة إمارة عمرو بن العاص فى «رية (ذات السلاسل) ؛ وكذلك قبولهم إمارة أسامة .. وهم جميعا خير من أسامة وعمرو .

الأصل الثالث : لا يكون أحد بمجرد ولايته خيرا من الأمة ، وإنما يكفل له ذلك أعماله . وهو مأخوذ من قوله أيضا : «ولست بخيركم» .

الأصل الرابع : حق الأمة فى مراقبة أولى الأمر لأنها مصدر سلطتهم .

الأصل الخامس : تأييد الأمة الحاكم عند السداد مأخوذ من قوله «إذا رأيتونى على حق فأعينونى» .

الأصل السادس : توجيه الأمة للوالى ونصحه وتقويمه إذا زاع فى سلوكه . «وإن رأيتونى على باطل فسدونى» .

الأصل السابع : حق الأمة فى مناقشة أولى الأمر ومحاسبتهم مأخوذ من قوله أيضا : «وإن رأيتونى على باطل فسدونى» .

الأصل الثامن : على من تولى أمرا من أمور الأمة أن يبين لها الخطة التى يسير عليها ليكونوا على بصيره ، ويكون سائرا فى تلك الخطة عن رضا .

من قوله : «أطيعونى ما أطعت الله فيكم» فخطة طاعة الله ، وهم قد عرفوا ماهى طاعة الله فى الإسلام .

الأصل التاسع : لاحكم الأمة إلا بالقانون الذى رضيه لنفسها .

وهذا أيضا مأخوذ من قوله «أطيعوني ما أطعت الله فيكم ، فإن عصيته فلا طاعه لى عليكم» فلا يطيعونه لداته ، وإنما لاتباعه الشرع .

الأصل العاشر : الناس كلهم أمام القانون سواء لا فرق بين قويهم وضعيفهم .
الأصل الحادى عشر : صون الحقوق .

الأصل الثانى عشر : حفظ النوازن بين الطبقات .

وهذه الأصول الثلاثة مأخوذة من قوله «ألا إن أقواكم لضعيف حتى آخذ الحق منه وأضعفكم عندى لقوى حتى آخذ الحق له» .

الأصل الثالث عشر : شعور الراعى والرعية بالمسئولية المشتركة بينهما وشعورهما دائما بالتقصير ليستمررا على العمل بجد واجتهاد ، فيتوجهان بطلب المغفرة من الله الرقيب عليهما وهو مأخوذ من قوله : أقول قولى هذا وأستغفر الله لى ولكم» .

★ ★ ★

وقرر ابن باديس أن يدخل مجال الصحافة فأصدر فى عام ١٩٢٥ م (١٣٤٣ هـ) مجلة «المنتقد» تحمل شعارا [الحق فوق كل أحد ، والوطن فوق كل شىء] ، ولكن السلطات الفرنسية أوقفتها بعد ثمانية عشر عددا .. فأصدر بعدها «الشهاب» .

وفى عام ١٩٣٠ م احتفلت السلطات الفرنسية بمرور مائة عام على احتلال الجزائر ، وأصدر ابن باديس بيانا باسم لفيف من العلماء يوجه الشعب إلى مقاطعة هذه الاحتفالات (بكل هدوء) واستجاب الناس فقاطعوها دون شغب يؤاخذون عليه ، وإنما بكل هدوء .

وفى العام الثانى أسس عبد الحميد بن باديس «جمعية العلماء المسلمين الجزائريين» ، وعقد الاجتماع التأسيسى لها فى الخامس من مايو عام ١٩٣١ ، وانتخب رئيسا لها .

وفى الجمعية كما فى دروسه كان الاستعمار يحرم عليه الاشتغال بالسياسة ، ولكن لم يكن لهذا التحريم معنى بالنسبة لابن باديس الذى مضى بكل همة يفضى على ضلالات «الطرقية» ويجلى الاسلام الحقيقى ، ويهاجم الطلم والطغيان والقمع

والتسلط ، ويحى العزائم واليتم . حتى نحدث الجمعية نجاحا باهرا وانتشرت مدارسها ، وتعرضت خلال تلك لكثير من صور الاضطهاد ..

وفي عام ١٩٣٨ م خاطب النسيج ابن باديس الاجتماع العام للجمعية قائلا : «سلام عليكم يا أعضاء جمعية المسلمين الجزائريين أجمعين ، سلام على مساجبتكم فى المساجين ، وسلام على متهميتكم فى المتهمين ، وسلام على منكوبيكم فى المنكوبين : سجون ، واتهامات ، ونكبات .. نلات لابنى الحياة إلا عليا ؛ ولانتشاد الصروح السامقة للعلم والفضيلة والمدنية الحقة إلا على أسسها ..؛ فاليوم وقد قضى الله للجمعية بهذه الثلاث ، أثبتت الجمعية فى تاريخ الإسلام وجودها» ويتضح من هذه الخطبة أن الجمعية لم تكن جمعية وعظ وإرشاد ؛ وإنما إيقاظ وإنهاض ، ومعالجة لروح وجوهر السياسة والتغلغل فيها .. لا من باب الحزب ، ولكن من باب المسجد . وجعل ذلك لجمعية العلماء صلاحيات الحزب دون ملاحظاته ..

لأن جوهر السياسة الفرنسية فى الجزائر كان إذابة الإسلام ، وقد تصدت جمعية العلماء المسلمين لهذا بحكم أنها جمعية علماء مسلمين .

ومع هدوء ابن باديس وحكمه ، فإنه لم يكن هيبا ولم يخش الدخول فى صراع .. غاية مافى الأمر أنه كان يقدم معارضته فى قالب إسلامى موضوعى يفوت على السلطات أن تجد عليه مأخذا أو فيه منفذا بحيث يظهر مدافعا عن الإسلام وليس متحديا للحكومة .

وعندما «سافر إلى باريس عام ١٩٣٦ م وقابل مع أعضاء المؤتمر الجزائرى الإسلامى العام - الوزير دلاديه ، قال هذا لهم : «إن لفرنسا مدافع طويلة» .

فرد ابن باديس : «إن لدى الجزائريين مدافع أطول» . فلما تساءل عنها دلاديه قال ابن باديس «إنها مدافع الله» .

ورد ردا خشنا صريحا على مراسل جريدة «النامب» «Le Tempe» قائلا له : «ادعوا إننا لن نرضيكم أبدا ، ولن نعمل على إرضائكم .. إننا لانخشاكم أبدا ، ولن نعمل عملا يوقعنا تحت طائلة أيديكم .. نحن سائرون على منهاجنا وفى طريقنا ، لايضرنا صراخكم ، ولاينفعنا سكوتكم ، فقولوا ما شئتم .. وإنما ننصحكم نصيحة حالصة أن لانهودوا لمثل هذا العمل الممفوت ، فسياسة وخز الدبابيس تنتهى غالبا

بفقد الشعب لصبره ، وإخراج الحليم عن حلمه ، وإننا لنسد في أوجهكم هذا الباب .
إلا إن كسرتموه ، والأمر بعدئذ لله .

وشيئا فشيئا مع رسوخ قدمه وتطور الأحوال كان يصرح بهدفه الحقيقي وهو
النورة على فرنسا وتحقيقه الاستقلال .

وبعد قيام الحرب العالمية الثانية قال لبعض إخوانه :

« والله لو وجدت عشرة من عقلاء الأمة الجزائرية يوافقوننى على الثورة لأعلنها »
وأخذ العهود على الجنود الجزائريين .. « سأعلن الثورة على فرنسا متى أعلنت إيطاليا
الحرب على فرنسا » وكان يرى في جبال الأوراس معقلا منيعا يمكن أن تعلن منه
الثورة .

ولكن المرض الذى أصابه ولم يفرغ لمعالجته تسبب فى وفاته فى السادس عشر
من أبريل عام ١٩٤٠ م .

ويعود نجاح ابن باديس بالإضافة إلى شخصيته ، وإيمانه ، وذكائه ، وعقله
المرتب : إلى إحكامه للقرآن ..

إن القرآن كان نصب عينيه دائما ..

وكان قد حفظه من طفولته الأولى .. وشرع فى تفسيره ..

ونلمس فى الكثير من خطابه المعانى القرآنية واضحة ..

وفضلا عن هذا كله فقد كان رجلاً حركيا ميدانيا نشطا لا يكل ولا يمل .

وروى أخوه (عبد المجيد) أنه كان يلقي فى اليوم ثلاثة عشر درسا بين فقه
وتفسير ، وكان لا يتام إلا ساعة أو ساعتين على الأكثر ..

فحتى لو اعتبرنا أن هذا الكلام فيه مبالغة ، فإنه ينم عن همة قوية ، وعزيمة
ماضية ، وإقبال على العمل .

لقد كانت الروح المتفددة للشيخ ابن باديس هى «الأتون» الذى صقل سيوف الثورة
وصنع بنادتها ، وما هو أهم : حفظ لقادتها وجبودها الايمان^(١) .

(١) رجعا فى هذه الفقرة عن ابن باديس الى عددى محلة - المنعد فى ١٤/١٢/٨٩ و
٢٨/١٢/٨٩ نظم ل . س . سيعوم .

وقد ذبلت الأحزاب التي قامت بينما أصابت جبهة التحرير سكرة السلطة ، والذي بقي وملاً المسرح ، وفجر طاقات الشعب هو الروح الإسلامية التي عمل لها ابن باديس .

من جمعية العلماء إلى جبهة الإنقاذ :

ليس من شأن هذا الفصل أن يستعرض الثلاثين عاما التي أعقبت ظهور جمعية العلماء ، وكللت بنيل الاستقلال في الستينات ، ولا الثلاثين عاما التالية التي بدأت بالاستقلال عندما كانت الناصرية في أوجها فجرا كانبا يكاد يكشف بأضوائه المفتعلة الفجر الصادق حتى التسعينات التي نعيشها ، فهذا شأن كتب التاريخ .

وحسبنا أن نقول إن الجزائر انتزعت استقلالها من برائن وأنياب الاستعماريين العتاه خلال حرب استمرت قرابة ست سنوات ضحت فيها الجزائر بأكثر من مليون شهيد .

وأن هذا الاستقلال - أمنية الأجيال السابقة - لم يكد يتحقق حتى أصبحت الجزائر حقل تجارب مجموعة من الشباب الأغرار الذين لم تتوافر فيهم الحنكة ، والتجربة ، والنضج ، والعمق الإيماني ، فوقعوا تحت تأثير عبد الناصر الذي كان قد ساعدهم في معركة الاستقلال مساعدات جسيمة ، وانساقوا في «موضة» هذه الفترة : اليسارية والشيوعية والاشتراكية العربية ... إلخ .

فذبلت الورود التي تفتحت غداة الاستقلال ، وأنسيت العهود التي أعطيت خلال المعركة ، وتهاوت الآمال التي علقت على النصر ، وتملك الأمر «بن بيل» حتى ثار عليه «هوارى بومدين» الذي لم تغنه دراسته السريعة القديمة في الأزهر شيئا ، فلم يستبن الطريق ، واختلطت عليه المعالم حتى مات مخلفا تركة ثقيلة .

وجاء خلفاؤه فزادوا الطين بله حتى أصبح سجل المرحلة هو بتعبير كاتب إسلامي : «سجل الفشل الكبير»^(١) .

وتفتشت خلال تلك الفترة كل السؤات التي عرفتھا المنطقة نتيجة لسياسات الطغمة الحاكمة سواء كانت جندا بالأصل ، أو ساسة بالاحتراف .

(١) الأستاذ فهمي هويدي - الاهرام العدد الصادر في ١٦/٧/٩١ - ص ٧ .

فظهر الفساد ، واستغلال النفوذ والرشاوى ، والديون ، والعمولات ، والتدهور
التنمية للاقتصاد الخارجى ، والبطالة والأزمات ..

والهاء الجماهير بما يشغلها ويسنهك فراغها من تشجيع للفنون والسينما الهابطة
ورياضة كرة القدم على حساب العلم والمعرفة والبناء ..

واستخدام أجهزة الإعلام - وفى مقدمتها التلفزيون - فى ذلك بالإضافة إلى
استخدامها فى تضليل وخداع الشعب .

ومحاربة الاتجاه الإسلامى الذى وقع عليه عبء المعارضة وإعلاء صوت
الشارع .

ولئن ساد هذا فى دول عربية أخرى دون انبعائه مدوية ، فإن الوعي الإسلامى
الجهادى الذى كان يتمل فى أعماق الشعب الجزائرى انفجر مرة واحدة فى انتفاضة
أودت بالعهد وقضت على البناء الذى شادته جبهة التحرير خلال ثلاثين سنة من
الحكم ، ودفعت بالتيار الإسلامى إلى الصدارة وبوأتها - مرة أخرى - المكانة التى
كان يشغلها عندما كان رمز الصمود فى مواجهة الاستعمار الفرنسى .

أما الشعب الجزائرى عام ١٩٨٨ م وأعلن الرئيس الشاذلى بن جديد (وهو
بمفاهيم ، ترفع يعد سياسيا معقولا ويتسم بقدر من الحكمة والاعتدال) التخلّى عن
سياسة ، تغلق والديكتاتورية وحكم الحزب الواحد ، وأطلق حرية الصحافة ، وأباح
التيار الحزبية ..

وتأسس مايقرب من خمسين حزبا ..

ونحن نرى أن هذا أمر طبيعى - بعد طول الكبت - وعلى كل حال فلا يضير
وجود هذا العدد لأن ما يحدث هو أن تتقطب الأغلبية فى عدد محدود (أربعة أو خمسة
أحزاب) ، ولا يكون للأحزاب الأخرى خطورة على استقرار النظام .

وكانت الأحزاب والجماعات الإسلامية هى أبرز الجديد التى كشفت عنه
الحركة ..

فالإخوان المسلمون الذين لم يكن لهم وجود محسوس تبلوروا فى هيئة قوية أخذت
أحيى اسم «حماس» وظهر على رأسها زعيم قدير هو الشيخ «محمود نوح» استطاع
أن يجمع ستين ألف سيدة ليسمعن خطاباً للسيدة زينب الغزالي .

وتُفضّ التراب عن تراث «مالك بن نبي» المفكر الجزائري المظلوم الذى تعذب فى القاهرة ، وتعذب فى باريس ، وتعذب فى الجزائر وأرخت على أعماله أستاذ النسبان ..

ولكن أبرز الهيئات الإسلامية وأكثرها شهرة هى «جبهة الانقاذ الإسلامية» التى أعلن عن قيامها فى مسجد ابن باديس بالقبة بعد صدور دستور الثالث والعشرين من فبراير عام ١٩٨٩م نتيجة لجهود سابقة استهدفت جمع الجهود الإسلامية المشتتة وكللت فى النهاية بتكوين الجبهة وانتخبت الدكتور «عباس مدنى» رئيسا لها، والشيخ «على بلحاج» نائبا للرئيس . وجمعت الجبهة أشتاتاً من الإسلاميين ، وتيارات سلفية وجهادية ومتعاطفة ..

وقد كان الدكتور «عباس مدنى» عضواً بجبهة التحرير عام ١٩٦٩م ، وعضواً بالمجلس الولائى ، وسافر عام ١٩٧٦م إلى لندن وحصل هناك على دكتوراه فى التربية ، وعاد عام ١٩٧٩ ..

وأخذ يلقى المحاضرات فى مسجد ابن باديس بالقبة وفى عام ١٩٨٢م اعتقل إثر الاضطراب الذى حدث فى الحى الجامعى «ابن عكنون» بين الإسلاميين واليساريين . والعنصر السلفى هو العنصر البارز فى مجموعة الجبهة ، ولا نعدم عناصر جهادية تؤمن بكثير من أفكار «الرافضة الجديدة» وبوجه أخص أفكار الشهيد «سيد قطب» وكتبه وكتب أخيه «محمد قطب» من الكتب الذائعة وذات التأثير فى الجزائر . وجاءت المفاجأة عندما أجريت الانتخابات البلدية فى يونيو ١٩٩٠م ، إذ اكتسحت الجبهة الأحزاب الأخرى وظفرت بأغلبية كبرى فى معظم الولايات (٣٢ من ٤٨ مجلساً) .

وقامت قيامة جبهة التحرير التى كانت تنفرد بالحكم ، كما قامت قيامة بقية الأحزاب والمتفرنسين واليساريين .. الخ .

كما ضخمت الصحف الأوروبية - وبوجه أخص الفرنسية - أنباء هذا الانتصار ، وذهبت ما شاء لها الخيال أو العداوة فى التكهن بمعانيه وما تحمله للجزائر ..

وكما نقول دائماً إن النجاح تجربة صعبة ، وقد يكون نعمة كما يكون نقمة ..

«ويوم حنين إداً أعجبكم كثرتم فلم تغن عنكم من الله شيئاً» .

ويبدو أن هذا الانتصار أثر عميقاً على كل الأطراف :

أثر على قيادة الجبهة ، كما أثر على قيادة المعسكرات المضادة لها ..

وأحدثت الحكومة تضع الخطط للحيلولة دون اكتساب الجبهة مثل هذا الانتصار في الانتخابات النيابية السياسية التي كانت ستجرى في يونيو ١٩٩١ م .

وكانت وسيلة الحكومة إلى ذلك تعديل نظام الانتخابات - في ضوء نجاح الجبهة - بما يحول دون تكرار مثل هذا النجاح ..

وقيل إن خبراء فرنسيين اشتركوا في ذلك بحيث وضعت تعديلات جذرية وقدمت حجج وتعللات لتبريرها .

ورأت الجبهة أن هذه التعديلات إنما تهدف في الحقيقة إلى استبعادها ووضع «عراقيل أمام نجاحها» . فتحركت ونظمت مسيرات عديدة احتجاجاً .. كما أعلنت الإضراب العام ..

وكانت الجبهة قد دخلت في أعقاب انتصارها في يونيو عام ١٩٩٠م المجال النقابي وأسست «النقابة الإسلامية للعمل» التي انثالت عليها جماهير العمال ، حتى ظن أنها ستحل محل «الاتحاد العام للعمال الجزائريين» ..

المهم أن الجبهة استدرجت إلى معركة لم تكن قد تهيأت لها ..

لا من ناحية الزمن : فلم يكن قد مضى على قيامها أكثر من عامين ..

ولا من ناحية «الهيكل» أو التنظيم وغرلة العناصر ووضع النظم التي تحول دون حدوث تنافر أو انشقاق ..

وبحجة هذا الصدام ألقت الحكومة القبض على الدكتور عباس مدني ، وقيادات الجبهة ، والعناصر النشطة فيها .

ونحن وإن كنا نتابع مشفقين هذه الأحداث فإننا لم نعش في أعماقها ، ويكون من العسير إصدار الأحكام وقد يمكن القول أن الجبهة تسرعت وكان عليها أن تدرس البدائل ، فإذا لم تجد إلا العمل الجماهيري من مسيرات ، ومظاهرات ، وإضرابات ، فقد كان عليها أن تضع الخطط الدقيقة لهذه المعركة .

ولكن من الظلم لها أن يُصَقَّ بها أنها خالفت الشرعية ، فالحرية التي سمحت بها
النعددية الحزبية الجزائرية تسمح بما قامت به الجبهة التي تملك الشارع .

ولئن لم تفعل الأحزاب مثلها فذلك لأنها ببساطة لاتقدر على ذلك .. لأنها لاتملك
السارع . ولكنها تفعل ما هو أسوأ : فحزب العمال التروتسكى كان يضع صورة
السادلى على الأرض ويطووها بالأحذية ويصقون عليها ولو كان هذا الحزب يملك
ربع ما يملكه الجبهة لما تردد فى تنظيم المسيرات وإعلان الإضرابات .

فالخطوة التى أخذتها الجبهة تحاسب عليها بمعيار الفشل أو النجاح .. التريث أو
التعجل .. التشاور بدلاً من الانفراد ؛ ولكن ليس بمعيار الشرعية لأنها لاتخالف
الشرعية .

وما قيل فى هذا الصدد إنما أريد به تلويث الجبهة ، أو تبرير الإجراءات التعسفية
التي اتخذتها الحكومة وكأنها ندمت على ما منحت من حرية ، وحنّت إلى العهد
الفديم .

واستطاعت الحكومة أن تلعب لعبتها بمهارة ، وأن تستغل التكوين «التراكمى»
للجبهة فى استخلاص بعض العناصر لإيجاد قدر من البلبلة .

كما «حيّدت» الأحزاب الإسلامية الأخرى التى كانت قد انتقدت سياسة الجبهة .
والحق أن مستقبل الاتجاه الإسلامى يتعرض اليوم لامتحان عسير سيكون له مابعده ،
لأن انتصارات العام الماضى ١٩٩٠ م قد أصبحت مهددة بعد أن نجحت الحكومة
والأحزاب اليسارية والمفرنسة .. الخ ، ومن ورائها الرأى العام الأوروبى فى
استنفار كل القوى المعارضة للاتجاه الإسلامى وهى لاتزال قوية خاصة فى المدن -
وقد شاهدنا دلائل ذلك بأنفسنا - ولاحظ مراسل الشعب^(١) أنه لم يجد «فتاة واحدة من
اللائى يلبسن البنطلون والزى الأوروبى تتحدث باللغة العربية ، فكلهن يتحدثن
الفرنسية : فى العمل ، وفى الطريق ، وفى التاكسى» !

وروى واقعة لها دلالتها :

«فى لاء الحكومة والأحزاب هناك العديد من رؤساء الأحزاب ممن تحدثوا

(١) مجلة الشعب : عدد ٢ سبتمبر ١٩٩١ ص ٧ مقال «المصير الذى ينتظر الديمقراطية فى
الحد : نر» للأسناد أحمد السيوفى .

باللغة الفرنسية فقط ، وبعضهم تحدث بالعربية والفرنسية معا ، وبعضهم عندما كان يتحدث بالعربية كان يقول كلمات بمعان تختلف عن المضمون الذى يريده ، وكان من أبرز الطرف فى هذا الشأن ما قاله السيد «علالو» رئيس أحد الأحزاب : أن الأديان سوف تخرب البلاد !! فهاج عليه كل من فى القاعة .. ثم تبين أنه يقصد «الديون» وليس «الأديان» ! وفى الحقيقة الوحيدون الذين تكلموا بالعربية فقط وبفصاحة هم زعماء الأحزاب الإسلامية وعلى رأسهم الشيخ محفوظ نحاح ثم الشيخ عبد الله جاب الله^(١) .



فهذا الوضع يدل على أن القوى المعارضة للاتجاه الإسلامى تتجمع للقضاء على الجبهة ، ولو استطاعت ذلك - لا قدر الله - فسيأتى دور الإخوان وبقيّة الأحزاب الإسلامية .. فهل فكروا فى هذا ؟..

البرنامج السياسى للجبهة

وضعت الجبهة مشروعا لبرنامجها السياسى نشر بمجلتها «المنفذ» فى العدد الذى صدر فى النصف الأول من ربيع الأول عام ١٤١٠ هـ ، وإن كان يحمل تاريخا أقدم هو التاسع والعشرين من رجب ١٤٠٩ هـ الموافق السابع من مارس ١٩٨٩ م .

كما طبعته الجبهة فى كتيب مستقل فى قرابة أربعين صفحة ، ولايسمح المجال لعرضه كاملاً ، ولكننا سنعرض معظمه حرصا على إيضاح وجهة نظر الجبهة كاملة وفيما يلى هذا العرض :

(١) المرجع السابق .

مداخل :

من أهم خصائص العمل الاسلامي الهادف الجدية والتعديفها فهو منضبط سرعا وعقلا ومصلحة وواقعا مراعاته للفطرة البشرية التي يتعامل معها وحتى لا نقع في الضلال والزيغ او الشطط في الافراط والتفريط عولجت المحاور الرئيسية للعمل السياسي للجبهة الاسلامية للانقاذ على اساس الضوابط التالية :

١ - الالتزام بالشرع الاسلامي ومنهجه في العدل والاعتدال والكفاية والشمول حتى يتسنى لنا معالجة جميع القضايا المطروحة وعلى اختلاف اهميتها لقوله تعالى : «ثم جعلناك على شريعة من الامر فاتبعها ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون» .

٢ - توظيف العلم ومعارفه واستخدام منهجيته في ضبط المسائل وتحديد المشكلات وتحليلها وكشف الحلول لها وطرق اتجازها واستخدام التقنيات وفنياتها لتتوفر لدى المحاور شروط الخبرة والكفاءة من حيث هي شروط لازمة لكل عمل قويم صالح هادف ، وكل هذا تحقيقا لقوله تعالى : «ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا» . وقوله تعالى : «وقل رب زدني علما» .

٣ - ضرورة اعادة الاعتبار الى طموح الشعب الجزائري المسلم التانيق للمعالي ، الراغب في الخروج من ورطة الاستعمار للتخلص من التخلف بكل اشكاله بفضل ايمانه وقوة قناعاته ياسلامه وثقته في ربه عز وجل ذلك الذي يساعده على القفز خارج دائرة التبعية واشكال الاستعمار الحديث ، فلا تكون المحاور آلا مجالات لارائه ومهدا لعبقريته ومحكا لتجربته واستمرارا لرسالته ...

وحتى لا تثبط عزيمته تتبسط المراحل ضبطا منهجيا مراعيًا نفسية الشعب كي يستعيد ثقته بنفسه في اشواط تاريخية تحدد مراحلها حسب شروط او حيثيات القدرة والواقعية والفعالية وباختصار اننا ننطلق بعون الله وحده من احترام مشاعر شعبنا وطموحاته .

٤ - حفاظا على مشروعنا السياسي من ان يبقى حبرا على ورق ، لابد من استحضار الشروط المنهجية لتطبيق النماذج او البدائل والحلول باعتبارها خطة عملية سياسية تبقى حافزا لعمل الجبهة الاسلامية للانقاذ باعتباره عملا سياسيا واعيا وجهدا للارادة الكلية للشعب الجزائري عبر اجياله الى ان يتحقق المراد بعون الله وتوفيقه .

ان الجبهة الاسلامية للانقاذ من خصائص منهجيتها انها لاتعمل في معزل عن الشعب بل تتطلى دوما من مبدأ العمل معه في كل خطوة اجرائية تاريخية فتكون المنجزات ثمرة لجهد وجهاده وهو منهج الصحابة - رضى الله عنهم عندما قالوا له :- لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ولا يتخلى منا أحد .

٥ - التزاما من الجبهة الاسلامية للانقاذ بروابطها السابقة تحدد علاقاتها ومواقفها بكل ما بالساحة من الهيئات والجمعيات والمؤسسات في ضوء الوضوح المنهجي لرواها العقائدية والسياسية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية والحضارية في النطاق الاسلامي الشامل والمصالح الكبرى للشعب الجزائري وثوابته ، وذلك حسما للمواقف الارتجالية ومنعا للتصرفات الشخصية وتلافيا للمواقف غير المدروسة الفاقدة للوعي السياسي المطلوب والالتزام بالمنهجية والشرعية من ضوابط الجبهة .

بنا على ذلك يتم ضمان العدل والاعتدال والدقة والشمول لمحاور العمل السياسي للجبهة الاسلامية للانقاذ حسب الترتيب التالي :

أ - الاطار العقائدي :

از الشعب الجزائري شعب مسلم عريق في اسلامه ويمثل رسالته التاريخية الحضارية وبناء على ذلك فإن الاسلام

هو النطاق العقائدي والضابط الايديولوجي للعمل السياسي في جميع مجالات الحياة . واذا كانت الازمة التي تجتاح عالمنا وتهدد الحضارة من اقوى الادلة على القصور الايديولوجي الذي آلت اليه النظم والامم ، فإن الاسلام هو النطاق العقائدي الاقوى للمشروع السياسي الذي يقوى على مواجهة الازمة لقوله تعالى : ﴿ومن احسن ديناً ممن اسلم وجهه لله وهو محسن﴾ . وقوله تعالى : ﴿ان الدين عند الله الاسلام ومن يبتغى غير الاسلام ديناً فأن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين﴾ . وقوله تعالى : ﴿ولا تموتن الا وانتم مسلمون﴾ . وقوله تعالى : ﴿وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل اليك﴾ .

ب - المحور السياسي :

السياسة في مفهوم الجبهة الاسلامية للانقاذ هي السياسة الشرعية والتي تتمثل في حكمة التدبير وجودة التنسيق واحكام التوقع ومرونة الحوار للوصول الى الحق والحقيقة وعدل الالتزام واعتدال في المواقف بمنهج الصدق لانها تقوم على الاقتناع بدلا من القهر ، قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين ، وقوله تعالى : ﴿فذكر انما انت مذكر لست عليهم بمسيطر﴾ . وتتبنى بالاختيار دون الاجبار لقوله تعالى : ﴿وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر﴾ . وقوله تعالى : ﴿ولو شاء ربك لامن من في الارض كلهم جميعا فاهانت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين﴾ . وتلتزم الشورى تفاديا للاستبداد لقوله تعالى : ﴿وامرهم شورى بينهم﴾ وقوله : ﴿وشاورهم في الامر﴾ . ولتجاوز تناقضات سياسية الايديولوجيات المستوردة بعمل البرنامج السياسي للجبهة الاسلامية للانقاذ على تحقيق ما يلي :

اولا : للقضاء على الاستبداد وتتبنى الشورى لازالة الاحتكار السياسي والاقتصادي والاجتماعي تتبنى المساواة ومبدأ تكافؤ الفرص السياسية والاقتصادية والاجتماعية ، ولتفادي قمع الحريات العامة تعمل الجبهة على افساح مجالها للعبرية والارادة الكلية للامة في جميع مجالات الحياة واكفالتها للناس على السواء وللتخلص من سياسة الخضوع والحرمان تعمل على وضع معايير للمسؤوليات وضمان الامانات واداء المهام في تشجيع روح العمل الجماعي والقضاء على الاتانية والمحسوبية والنزعات الفردانية وكى لاتقع الجبهة في ذلك تضمن حرية التعبير وتشجع على النقد الذاتي وتحدد طرق المحاسبة الادارية والسياسية والاقتصادية في كل المؤسسات والنظم وتوعية الشعب واشعاره بالمسؤولية حيال ذلك وتحبى نظام الحسبة الاسلامي وتطبق مبدأ من اين لك هذا في حدود الشرع .

ثانيا : ولتحقيق ذلك يصير لزاما او مطلوبا من الجبهة الاسلامية للانقاذ العمل على تصحيح النظام السياسي ابتداء من الميادين التالية :

أ - جعل التشريعات السياسية خاضعة لاحكام الشريعة لقوله تعالى : ﴿أم لهم شركاء ، شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله﴾ . وقوله تعالى : ﴿افحكم الجاهلية يبغون ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون﴾ مع مراعاة مستجدات مرحلة التعددية الحزبية ليساهم كل طرف بحقه في اصلاح ابتداء من المجلس الوطني وسائر المجالس الولائية والبلدية حتى يصبح جميعها قائما على الشرعية التي يتبناها الشعب الجزائري المسلم من خلال قناعاته .

ب - اصلاح الجهاز التنفيذي في الرئاسة والوزارة والولاية والدائرة والبلدية .

ج - اصلاح المنظومة العسكرية قصد الرقي بها الى حماية البلاد والعباد من أي خطر يمس بالسيادة أو الحريات والحقوق والواجبات ومصالح الأمة الكبرى

د - اصلاح السياسة الامنية حتى تخلو من كل قهر أو تعسف وتؤم لمصلحة الامة في ضوء رسالتها وفي نطاق حرياتها . التي أقرها الشرع وتحديد مهام كل المصالح والمؤسسات لضمان العدل والاستقرار والسلام .

د - اصلاح المنظومة الاعلامية فتوظف المؤسسات بما تقتضيه رسالتها الثقافية والتربوية وشروط نهضتها الحضارية بوعى سياسى ثقافى حضارى يجنب البلاد التبعية الثقافية ويحفظها من الغزو الثقافى الذى مازالت هدفها نه .

و - اصلاح المنظومة الاقتصادية توزيعا وظيفيا سياسيا واقتصاديا وحضاريا لاعادة النظر فى سياسة الطاقة والمحروقات وتصدير المعادن وسائر الثروات .

ز - اصلاح السياسة التجارية الداخلية والخارجية لوضع حد للاحتكار والربا والرشوة والتبذير والضياع .

ح - اصلاح المنظومة الادارية لتسيير المهام وضمان سير المصالح وكفالة الحقوق وازالة عقبة البيروقراطية كما يقال .

ط - اعادة النظر فى السياسة الزراعية بكفالة الدعم الفلاحى وضمان العلاقة الوظيفية بينها وبين الصناعة التحويلية لضمان الاكتفاء الذاتى والتصدير المناسب لكل من السوق الداخلية والخارجية .

ى - اصلاح المنظومة التربوية لوضع حد للفاقد التربوى واستيعاب جميع الاعمار وكفالة حقهم فى الحد الاعلى من جودة التحصيل او النوعية التربوية التى يطمحون اليها لتجعلهم بحق ورثة حضارة ومساهمين فى حمل الرسالة وعاملين على الاستمرارية نحو الأفضل .

وهكذا باصلاح جميع النظم وهياكلها ومؤسساتها يتم اصلاح الشامل للنظام السياسى فى نطاق الحل الذى يمثل سياسة التغيير كما تحدده الجبهة الاسلامية للانقاذ .

ك - اصلاح المنظومة القضائية باعادة الاعتبار الى استقلالية القضاء وحصانة القاضى كما جددته الشريعة الاسلامية لتوفير مناخ العدل الربانى الذى لاتسويه شائبة الظلم ولاتشينه شائبة الجور من حيث العدل هو اساس السياسة الشرعية ومبرر الحكم وغاية النظام السياسى

ل - ضمانا لحرية الامة وحق التعبير عن ارادتها بأصح الطرق وأسلمها شرعا وشرعية يعاد النظر فى قانون الانتخابات فلا توكل لغير الراشد كالفقيه والصغير وفاقد العدالة الشرعية ولايجبر أحد على الانتخاب سواء فى خدمة عسكرية أو فى وظيفة أمنية أو ادارية أو غيرها فينتخب جميع الناس بمحض الحرية .

وتحفظ الصناديق بالطرق الشرعية القضائية ولاتوضع إلا أمام شهود عدول يجمع الناس على أمانتهم وتنظم طرق عد الاصوات وجمعها ونقلها الى الرأى العام الوطنى والعالمى مما يضمن شرعيتها ولايتترك سيلا الى الشك فى صحتها وعدم ترتيبها بحال من الاحوال وحضور مراقبين ممثلين للهيئات المعنية مع حق الطعن بواسطة القضاء .

بالاضافة الى تحديد طرق الترشيح للعادل الممثل للامة والمناسب للتعبير عن المشاركة الفعالة فى تسيير أمور البلاد بإخراج الممثلين الشرعيين فى مختلف المجالس والهيئات التشريعية والتنفيذية والسياسية وغيرها .

ج - منظور السياسة الاقتصادية :

تقوم السياسة الاقتصادية للجبهة الاسلامية للانقاذ على مفهوم يكون بمقتضاه ضمان التجاوب بين الحاجات الاستهلاكية الضرورية وشروط الانتاج والتكامل بين النوعية والكمية ومراعاة نمو الحاجة اليهما فى ضوء النمو السكانى والتطور الحضارى والعمل على تحقيق الاستقلال الاقتصادى . بالاضافة الى التوازن بين الصادرات والواردات لحماية البلاد من التضخم والمديونية اللتين أمستا تشكلان أخطر التناقضات التى تواجهنا أمام العمل الجاد

من أجل تحقيق العيش الكريم ووضع حد للتبعية الاقتصادية والسياسية والحضارية ولما تعرضت البلاد لفترة طويلة من النهب لثرواتها لمدة قرن وربع من الاستعمار كما تعرضت للضياع في فترة النظم السابقة التي أوقعت البلاد في أزمة اقتصادية تعذر فيها التوازن بين الاستهلاك والإنتاج حتى في أكثر الأمور ضرورة كالنماء والسكن فزاد الاستهلاك وقل الإنتاج وزادت الحاجة إلى استيراد المواد الاستهلاكية والأموال في التبعية الاقتصادية .

وتعرض البلاد إلى سياسة خلق الحريات والقضاء على روح المبادرة بدعوى التخطيط وتأخر الخطط الإنمائية وتختلف المنظومة التربوية ، تعرضت لفقد همة الطاقات البشرية ولاتخفاض مستوى التحصيل وسداجة الخبرات وتعطيل المشاريع الإنتاجية ومنع المؤسسات الصناعية الصغيرة ، فقلت وظائف الشغل وكثرت البطالة ، ونمت العطالة مما زاد التضخم استغلالا والتناقضات الاقتصادية تفاقمًا ، وجعل النظام الحالي يفقد القدرة على السيطرة على أوضاع اقتصاد متدهور .

إن سياسة التصنيع التي انطلقت من المركبات الصناعية الكبرى والمصانع التي تعتمد على مواد أولية وإصطناعية مستوردة ، وخبرات عالية مصنعة وإنتاج غير كاف ، في جودته وفي وفرته ، جعل هذه السياسة تؤول بالبلاد إلى إفلاس اقتصادي خطير ، فإذا لم تكن الصناعة مبنية على الاكتفاء الذاتي سواء في التشغيل أو الاستهلاك أو التصنيع فإن هذه الصناعة لن تزدنا إلا فقرا وامعانا في التبعية وهو ما جعل الصناعة عندنا عالية على الاقتصاد بعدما كان مبررها كفاية البلاد وتشغيل الطاقات من الشباب والخبرات ، بالإضافة إلى ما سبق سوء التسيير وضياع التسويق .

إن الاستثمار من أهم الوسائل العملية لتطبيق الخطة السياسية الإنمائية الشاملة خاصة في شعب يعيش طفرة سكانية جعلت ثلثي السكان شبابا - أقل من ثلاثين سنة - فإذا لم تكن السياسة الاقتصادية قادرة على التركيز المالي في ميادين الدولة مما يجعل الاستثمار في مستوى الحاجات المستقبلية لأعداد شروط المستقبل في مختلف مستويات مناصب التشغيل والوظائف يصبح الأمر من الخطورة ما يجعل أجيال الأمة تخشى من المستقبل الذي يهددها بالبطالة والفقر المفضيين إلى الهامة الحضارية .

لهذه الأسباب كلها نتلخص في الجيوب السياسية الاقتصادية في المحاور التالية

- ١ - وضع سياسة رتدة للزراعة .
- ٢ - إعادة النظر في سياسة التصنيع الحالية كي تصبح ذات مردودية مناسبة للمطلوب .
- ٣ - إعادة النظر في التجارة وهاكلها وسياساتها الاستهلاكية ونظام التسويق ووسائل التوزيع إلى غير ذلك .
- ٤ - إعادة النظر في السياسة المالية والنفذية لضمان استقلال القرار السياسي سواء في الداخل أو في الخارج .

إن الجبهة الإسلامية للانقاذ وهي تتفلق من منطلق إسلامي لانقاذ الإنسان والحضارة تعتبر الاقتصاد سواء في إنتاجه أو استهلاكه وسواء في استثماره الاستهلاكي أو الحضاري الأشمل ، ما هي إلا عامل من عوامل خدمة الإنسان والرفق به إلى ما يطمح إليه من سعادة في الدارين ومكانة وظيفية تاريخية وحضارية ، من هذا المنطلق العفاني والايديولوجي الاقتصادي تتلجج المحاور التالية في نموذج اقتصادي إسلامي في جميع مجالات الحياة كالزراعة والصناعة والتجارة والسياسة المالية والخطة الإنمائية الشاملة .

٦ - الزراعة :

الزراعة من أهم موارد البلاد وذلك لما منحها الله من سعة في المساحة واعتدال في المناخ وتنوع في

التضاريس .. بالإضافة الى ان انجازرى بطبعه مرتبط بارضه ارتباطا نفسيا وعضويا جعله من انجح الفلاحين انتاجا زوعا وكما در على البلاد ارزاقا دائله وجعلها تعرف بالتصدير لاشهر الاسواق العالمية استهلاكا . هذا بالنسبة نما تم اصلاحه واستغلاله فى الشريط الشمالى وفى عمق الهضاب العليا من الاراضى الخصبة اما الهضاب العليا والاى الصحراوية الصالحة للزراعة التى لم تستصلح بعد لافتقارها الى سياسة واعية للى جعل البلاد لاستغل كميات الامطار التى ادرها الله على البلاد مما جعل المياه الجوفية لم تستخرج والاودية والانهار تهدر فتكب فى السطوط فى عمق الصحراء وفى البحر من الناحية الشمالية .

ان السياسة الزراعية التى اخلت الاراضى من فلاحيتها وضيعت الوقت على الامة والبلاد بعدم انجاز السدود وتحويل الثروة المائية الى الاراضى التى تطلبها ، ورط البلاد فى تحلف زراعى لم تعرفه فى تاريخها القديم والحديث .

ان المعطيات الطبيعية المذكورة آنفا تتوقف ثروتها على سياسة رشيدة تعد المشاريع الكبرى لاحسن استفادة بالمياه واجود استغلال للاراضى وذلك باصلاحها حسب الطرق العلمية والتقنيات ذات الكفاءات والفعاليات التى قد تجعل الصحراء ترتوى بامطار الشمال وتجعل اسواق الشمال تغنى يغلل الصحراء . فاذا تكاملت الطبيعة فى تنوعها ، كيف لا تتكامل السياسة فى انتاجها وفق الحاجات الاستهلاكية والاسواق العالمية ، فعندما تتوفر الجودة للمنتوج الزراعى تقوى الحظوظ للتفوق فى الاسواق العالمية للمنتوج الزراعى .

وتتلخص الجهود السياسية الزراعية للجهة الاسلامية للانفاذ فى الاجراءات التالية بعون الله وتوفيقه :

أ - تصاغ السياسة الزراعية فى السياسة الشرعية العادلة لوضع حد لأخذ الارض غصبا من أصحابها وعملية توزيعها بالطرق الاقطاعية لقوله عليه الصلاة والسلام : «من ظلم شبرا من الارض طوقه الله من سبع ارضين» رواد البخارى ومسلم عن عائشة .

ب - جدية استصلاح الاراضى بالطرق الفنية التكنولوجية وتوزيعها على ذوى الاستحقاق بشرعية خالية من المحسوبية والحقول وسائر حالات التعسف والظلم اى ان يكون توزيع الاراضى عادلا وفق المعايير التى تحدد بعد فى نطاق الشرع .

ج - العناية بتربية المواشى حيث تستغنى البلاد فى أقرب وقت ممكن عن استيراد اللحوم والالبان ومشتقاتها .

د - اعادة النظر فى سياسة التوزيع والتسويق فى الداخل والخارج .

هـ - تدعيم الزراعة والصناعة للتحويلية وتشجيع المركبات الانتاجية الصغرى والمتوسطة حسب حاجات الزراعة كى لا يتعرض منتوجها الى اتلاف . - - - .

و - انشاء المخازن الكبرى لخزن المنتوجات الزراعية احتياطا وتحسبا للزمات والحروب والعاهات .

ز - وضع خطة زراعية ضامنة للمصالح حتى لا تكون الحاجات الآجلة على حساب العاجلة ولا العكس .

ان السياسة التى لا تأخذ بعين الاعتبار سنين القحط فى سنين الرخاء سياسة عمياء ليس لها من الحكمة تسمى قال تعالى : «ترزعون سبع سنين دأبا فما حصدتم فذروه فى سنيله الا قليلا مما تأكلون» .

ح - انشاء مراكز للبحوث العلمية الزراعية فى مزارع نموذجية لتطوير علم الزراعة وتقنياتها .

ط - ارجاعا لثقة الجزائري بنفسه ومساعدة له على رفع مستواها في الخبرة تصلح المؤسسات التربوية الزراعية وفق حاجات البلاد التي ارقى الخبرات التقنية والزراعية ، وفي حالة ما اذا كانت وسائل الاستقبال غير كافية تدعم وتثري وتساند بما يكون محققا لمراد

ي - وضع خطة صناعية زراعية لتطوير القطاع الزراعي حتى تكون الزراعة في بلادنا في مستوى التطور العلمي والتكنولوجي للبلدان التي تتافسنا في الاسواق العالمية باعتبار ان نوعية الانتاج مرتبطة بنوعية التقنية ومستوى تفوقها ، مع ضرورة تلبية الحاجات الوطنية المحلية بدلا من تسويقها في الخارج فلا تكون التجارة على حساب الزراعية .

هذا وان الجبهة الاسلامية للانقاذ ان تحدد العوامل الاساسية المؤثرة في الميدان الزراعي سلبا أو ايجابا فذلكم فقط في مجال عالم الاسباب وهي تدرك ان توبة الشعب الجزائري التي تجسدها هذه الروح التي انطلقت من اعماق ضميره في شوق الى العودة للسلام فان الله سبحانه وتعالى قادر بذلك ان يدر علينا خيراته وانعمه وافضاله لقوله تعالى : «ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض»، وقوله تعالى : «وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين» . على ان ذلك لا يبرر الاتكالية وعدم الجهد في توفير الاسباب لقوله عليه الصلاة والسلام : «اعقلها ثم توكل» .

٢ - الصناعة :

في بلد يطمح شعبه الى وضع حد للتبعية ويأمن دينه باعداد العدة من القوة المطلوبة على مستوى الفعالية الحضارية الكونية لقوله تعالى : «واعدوا لهم ما استطعتم من قوة» تعتبر الصناعة من الشروط الضرورية للنهضة الحضارية .

غير ان الصناعة في منظور الجبهة الاسلامية للانقاذ على اهميتها لا تكون على حساب الزراعة كما حصل بالماضي ، بل بالعكس تعمل على مساندتها والتكامل معها ، لا تكون على حساب الانسان المسلم في قيمته وقبده نفسيته ومكانته كالذي يحدث في البلدان الرأسمالية في امريكا وغيرها او الذي يحدث في البلدان الشيوعية كروسيا ومن على شاكلتها ، وانما هي صناعة للانسان الصانع اداتية حضارية كونه ذات فعالية سواء اكانت للمجالات السلمية او للضروريات العسكرية لحماية حمى امة لا اله الا الله محمد رسول الله ، وحماية الحق والحريات في العالم

وتتلخص السياسة الصناعية في المحاور التالية :

١ - جعل الصناعة في الجزائر تتكامل فيها قوى الانتاج الصناعية وغيرها .

٢ - لمواجهة مشكلات البطالة ضرورة الاكثار من مناصب الشغل ، من طريق تشجيع المعامل الصغيرة والمتوسطة ، على ان توظف هذه المراكز في ضوء حاجات البلاد الاستهلاكية التي منذ الثمانية دون ان تقتصر الى المواد الاولى الاجنبية ، التي تتعارض مع مبدأ الاستقلالية الاقتصادية أو بمعنى آخر تكوين صناعة متكاملة في انتاجها وتصنيعها ، على أن لا تكون على حساب النوعية .

٣ - تشجيع التنوع الوظيفي للبياكل الصناعية والمؤسسات لجعل الصناعة عندنا قادرة على الاكتفاء الذاتي فيمثل بعضها بعضا في سلسلة محكمة حلقاتها ، منسقة وظائفها متوازنة انتاجياتها متجاوبة ادواتها بالقدرة الذي يكفى البلاد مؤونة الحاجة الى الخارج .

٤ - انماء الخبرات التكنولوجية برفع مستويات المؤسسات التربوية الصناعية من معاهد وجامعات ومراكز بحوث حتى تلبى حاجة البلاد الى النهضة الصناعية .

٥ - مراعاة حاجة تروات البلاد الطبيعية الى صناعة مصنعة متكيفة مع مستجدات التطور الصناعى والتكنولوجى الذى تشهده الحضارة على مستوى السباق سواء فى التسليح أو فى التسويق أو فى الاستهلاك .

٦ - انشاء معامل نموذجية للبحوث العلمية والتكنولوجية تعمل على اعداد ذوى الكفاءات العليا والعقريات، المتفوقة من العلماء والتقنيين وذوى التخصصات الدقيقة سواء فى العلم أو فى التكنولوجيا خاصة فى علوم الصناعة او مالمها علاقة بها كالفيزياء والرياضيات والكيمياء ومختلف اشكال الهندسات المعمارية والفضائية وتشجيع الذكاء والعبقرية والميول والقدرات على التفوق والابداع .

٧ - وإذا كان تسيير المؤسسات من أهم عوامل ازدهار الصناعة فإن منهجيته الاسلامية تقضى بان تسوده روح الجماعة عن طريق الشورى والاحترام المتبادل والشعور بالمسؤولية من طرف جميع العاملين فى المؤسسة وفقاً لقوله عليه الصلاة والسلام : 'كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته'

٨ - ضرورة اعادة الاعتبار الى العامل ومراعاة نفسيته وكفالة حقوقه وتوفير الشروط النفسية والصحية والاجتماعية والامنية والنقل والترقية والتعويضات والتشجيعات والسكن وسائر متطلبات الحياة الكريمة لقوله عليه الصلاة والسلام : 'اعطوا الاجير حقه قبل ان يجف عرقه، وكذلك قوله : 'من امسى كالا من عمله امسى مغفوراً له' .

٩ - اعادة النظر فى سياسة الجمارك فى ضوء تحقيق وحدة المغرب العربى وتشجيع انشاء سوق عربية واسلامية مشتركة لنخرج من الحصار الجمرى التقليدى الذى صار عائقاً لضرورة التبادل الوظيفى للمنتوج الزراعى والصناعى وتبادل المصالح وتكامل الثروات والامكانات والطاقات البشرية والطبيعية على مستوى اوسع عبر البلاد الاسلامية وللخلاص من المضايقات التى تفرضها علينا الدول المنتجة الثرية كاذى حدث لليبيا بسبب الموقف الأمريكى والذى حدث لقبرص التركية وللبترول الايرانى ، وهو ما بثبت ضرورة التكامل الاقتصادى سواء فى الانتاج أو فى الاستهلاك على مستوى اوسع مغارىبى وعربى واسلامى دون ان نغفل التفتيح على جيراننا الافارقة لتعميق سياسة الوحدة الافريقية .

١٠ - انشاء مؤسسات ادارية ذات الاعتمادات المالية لرعاية المبادرات الصناعية للبحث والاكتشاف والتجديد والتطوير فى مختلف ميادين الصناعة والتكنولوجيا مع تسهيل التعامل سواء فى الداخل أو فى الخارج ، وذلك برفع الحواجز الجمركية أمام هذه المبادرات وتخفيف أو اعفاء المشاريع من هذا النوع من الضرائب غير المباشرة .

١١ - اعادة النظر فى سياسة الملكية العامة للحفاظ عليها من الوقوع فى يد الاجنبى أو ذوى العطفة لقوله تعالى فى شأن المال : 'كى لا يكون دولة بين الاغنياء منكم' .

١٢ - وضع معايير تحدد مجالات تدخل الدولة فى الملكية الصناعية وحماية مبادرات القطاع الخاص على ان لا يتحول هذا الأخير الى محكر أو يحد من المصلحة العامة فيصير طفيلياً اقتصادياً وسياسياً واجتماعياً .

١٣ - وضع معايير لحماية الجودة وحق المستهلك هذا وأن الجبهة الاسلامية للانقاذ على ضوء هذه السياسة ستمعمل دوماً بعون الله وتوفيره على مراقبة وتجديد هذه السياسة وفق المستجدات ومطالب الصيرورة الانتاجية والاستهلاكية لمعرفة مدى ما تحقق من الاهداف والمقاصد والحاجات ضمن سياستها الاسلامية الشرعية الشاملة حتى تكون الصناعة متجاوبة مع غيرها من المحاور المكونة للبرنامج السياسى المتكامل ، واكتشاف المعوقات

والموانع التى تظهر فى الميدان عند التطبيق قصد معالجتها وتحقيق الخطة الامانية الشاملة فى اوانها ومكانها بالدفعة العلمية السياسية الشرعية التى تنتهجها الجبهة .

٣ - التجارة :

التجارة كما تتصورها الجبهة الاسلامية للانقاذ هى شرايين الاقتصاد فيها يوظف الانتاج وعن طريقها توجه الثروات وبواسطتها تتكامل المصالح وبفضلها يكون التوازن المقضى الى تحديد القيم المادية فى نطاق الشرعية الاسلامية والمصالح المتبادلة فلا تكون مصلحة المنتج على حساب المستهلك كما لا يكون العكس ويكون ربح البائع على الزبون ولا يصح العكس ايضا لقوله تعالى : «ولا تبخسوا الناس اشياءهم» ولقوله عليه الصلاة والسلام : لا ضرر ولا ضرار، وتحقيق هذه المقاصد تنضبط التجارة حسب سياسة للانقاذ وفق الطرق التالية :

اولا : اصلاح المنظومة التجارية بازالة الاحتكار والربا والوسطاء وجميع اشكال الطغيانيات الاقتصادية كالغش واخسار الميزان وبيع الفرر .. لقوله عليه الصلاة والسلام : «من غشنا فليس منا» .

ثانيا : اعادة تنظيم التوزيع والعمل على تحقيق لا مركزية المؤسسات .

ثالثا : تغيير سياسة التسويق لتحقيق اللامركزية وازالة السوق السوداء وتشجيع التنافس والوفرة ، وتيسير أو توفير حاجات الطلب الضرورية واعطاء الاولوية للسوق الداخلية عن الاسواق الخارجية فى توزيع المنتجات الوطنية .

رابعا : اعادة النظر فى سياسة التسعير بمقارنة الغلاء والتضخم وفقا للقاعدة - لا ضرر ولا ضرار .

خامسا : التوفيق بين البيع والشراء ، ويتم حسب ما تنص عليه الشريعة الاسلامية لضمان المصالح وصيانة القيم .

سادسا : اعادة الاعتبار الى نظام المساهمة وتشجيع ظهور الشركات التجارية الحرة لتنشيط الاقتصاد وتيسير طرق التوزيع وتحقيق الوفرة .

سابعا : اعادة الاعتبار الى الضوابط الشرعية والمنهجية الفقهية فى ابرام العقود التجارية وتنظيم الشركات وضبط المعاملات فى كل المستويات للحفاظ على المصالح وتأمين الحقوق المبررة للواجبات .

ثامنا : ايجاد المؤسسات الاعلامية الاقتصادية والتجارية لمساعدة التجار والمنتجين والمستهلكين على التعرف على البضائع والمواد الاستهلاكية ومراكز توزيعها وطرق الحصول عليها قصد تسهيل التبادل التجارى بين المستهلك والمنتج حتى يجد كل انسان حاجته على قدر مستواه وكفايته .

تاسعا : وضع جهاز استقبال ادارى تقنى اقتصادى للاشراف على هذه المؤسسات .

عاثرا : وضع سياسة التجارة الخارجية بناء على متطلبات الاقتصاد وحمايته بالشروط التالية :

أ - ضبط التعامل التجارى الخارجى وفق الحاجة والوفرة فى الداخل حتى لا يكون التسويق الخارجى على حساب السوق الداخلية او المنتج او المستهلك

ب - منع احتكار التجارة الا فى حالات استثنائية تكون الدولة ملزمة بذلك لضمان المصالح الكبرى السياسية والاقتصادية وغيرها .

جـ - ضرورة مراعاة التدرج في تحقيق حرية التبادل التجاري للمحافظة على الميزان الاقتصادي الضروري الذي يكون بين حجم الصادرات والمستوردات وان تعطى الأولوية في المراحل المبكرة من هذه السياسة الى المواد المصنعة والضرورية صحيا ومعرفيا لفك الحصار عن عبقرية الامة وارادتها للمساهمة في الحفظ الحضارية والجهود الرسالية لتؤدي مهمتها حيال الانسانية والعمل على اقرار السلم بالمفهوم الاسلامي والعدل ومناصرة الشعوب الضعيفة والامم المتضررة بالسياسة الاستعمارية والتخفيف من وطاة التبعية والتخلف وال فقر والجوع والمرض والجهل والضلال وان استلزم ذلك سياسة الكفاف

يخضع ميزان الصادرات والواردات الى معيار الخطة الائتمانية الحضارية البعيدة المدى كى لا تحول المواد الاولى انصناعية الحضارية كالطاقة والمعادن الى مواد استهلاكية انية مما يجعل سياسة الجبهة الاسلامية للانقاذ تنصف الاحقاد وتراعى حاجتهم لزمانهم مما يجعل النهضة الاقتصادية والحضارية ذات النفس الطويل عبر الاجيال في المستقبل .

هـ - وضع ميزان بين الصادرات والواردات من نفس النوع لحماية المنتج الوطني مع مراعاة ضمان الجودة وان يؤدي ذلك الى دعم الدولة للمنتوج المحلي .

و - يعتبر المنتج المصدر للخارج من اهم المعايير التي تتبلور فيها ارادة الشعب الجزائري لغرض وجوده وجهوده واجتهاده لكسب الثقة بالجودة مع الاعتدال في الاسعار حسب مقتضيات السوق العالمية المبنية على التنافس .

ز - ضرورة اعادة النظر في العلاقات مع الصندوق النقدي الدولي وسائر الهيئات المالية والتجارية المتورطة في الازمة الحالية واثارة مشكلة المديونية في ضوء المستجدات السياسية والاقتصادية والاجتماعية التي تطرحها سياسة الجبهة الاسلامية للانقاذ .

ومن ثمة فالسياسة التجارية للجبهة الاسلامية للانقاذ تكون مكملة ومتكاملة مع سياستها الزراعية والصناعية في نطاق اقتصاد محقق للاستقلال والوفرة والنماء والتجاوب مع متطلبات النمو الاجتماعي والثقافي والحضارى .

٤ - المالية :

تشكل السياسة النقدية اخطر العوامل التي تساعد على التحكم المنهجي في الاقتصاد قصد حماية الثروات من الضياع لضمان النمو والازدهار كمقصد من مقاصد السياسة الاقتصادية للجبهة الاسلامية للانقاذ ولذلك تنضبط السياسة النقدية للجبهة الاسلامية حسب المبادئ التالية :

أ - اعادة النظر في القيمة النقدية لاعطائها قيمتها الحقيقية الموحدة سواء في الخارج أو الداخل حسب الشروط المالية وحيثيات التبادل التجاري بين الصادرات والواردات مما يشكل الحوافز الحقيقية للإنتاج على ان ذلك يخضع الى التدابير الشرعية الاسلامية للمساواة النقدية .

ب - اعادة النظر في تسعير العملة داخليا وخارجيا لحماية القدرة الشرائية لدى المواطن في الداخل والخارج أو تقوية الدافز لجهود المنتج وحماية القيم الاقتصادية .

ولضمان الثرار السياسي سواء في الداخل او الخارج تعتمد ميزانية الدولة على المصادر التالية .

١ - الثروات الطبيعية .

٢ - المنتوج الزراعي والصناعي والتجاري والاعتماد على توفير شروط الاكتفاء الذاتي وعدم الاتكالية على الغير مع ضرورة ضمان العدل .

وبناء على ذلك يعاد النظر فيمايلي :

أ - سياسة الضرائب الجمركية .

ب - اعتبار الزكاة والاقواف من الموارد الشرعية للدولة ما التزمت الدولة بالسياسة الشرعية .

ج - وفي حالات التأزم الاقتصادي او الاجتماعي يكون صندوق التكافل الاجتماعي والقرض الشرعي . ان الدولة التي تستلف من مواطنيها لعدلها خير من تلك التي تقتصب اموالهم او تعتمد على أسلوب التضخم او المديونية الخارجية .

د - تشجيع الجزائريين وسائر المسلمين من ذوي الثروة في الخارج بما في ذلك المهاجرين على وضع اموالهم في صالح تحريك الاقتصاد الوطني ليحقق الكفاية المطلوبة وهو من ضروب الجهاد بالمال وذلك سواء عن طريق القرض أو عن طريق التبرع أو الاستثمار على ان الدولة تلتزم بجميع الضمانات للحفاظ على ارزاق الناس .

هـ - اعادة النظر في سياسة البنوك قصد ضمان ثروات الدولة وارزاق المواطنين وسائر المساهمين في اثراء البلاد عن طريق الاستثمار لضمان حرية القرار السياسي سواء في الداخل او في الخارج .

و - انشاء بنوك اسلامية وصناديق للقرض والتوفير الخالية من الربا بكل اشكاله الضامنة للمصالح العاملة على ضمان روح التكافل والتعاون والرقى الاجتماعي والنمو الاقتصادي . وبناء على ذلك تحدد في كل سنة ميزانية الدولة حسب الحاجات العاجلة والاجلة ، يميزان ضمن التحسن التدريجي والنمو الاقتصادي بالسرعة المطلوبة حسب حيثيات المستجدات السياسية والاحداث التاريخية سواء في الداخل او في الخارج ، على ان سياسة الميزانية تلتزم بان تصرف المالية حسب سلم الاولويات الذي يحدد حسب المستجدات باستثناء الزكاة التي تصرف لما حدده الشارع الحكيم لها .

ز - تعديل وسيلة الجباية التي صارت فوق مستوى طاقة المواطنين وصارت عاملا من عوامل الغلاء الفاحش والتضخم وسياسة نهب المواطن واعتصاب ماله باسم القانون والمصلحة العامة وكأن المصلحة العامة في اضرار المواطن وتكليفه مالا يطيق فلايد من وضع حد من هذا التعسف لدفع عجلة النماء العادل .

السياسة الاجتماعية :

تطلق السياسة الاجتماعية للجبهة الاسلامية للاتقاء من مبدأ تكريم الانسان الذي ورد في قوله تعالى : ﴿ولقد كرمنا بنى آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً﴾ ، وذلك بدءا بكفالة الحقوق والحريات التي كفلها الشارع الحكيم المحققة لنموذج خير أمة اخرجت للناس بالتساوي لجميع اناس باعتباره النموذج القائم على التكافل الاجتماعي المانع للصراع الطبقي والطائفي .

ومن ثمة فان السياسة الاجتماعية للجبهة الاسلامية للاتقاء تتمحور في العناصر التالية :

أ - حق الوجود .

من ابعاد التكريم الرباني للانسان ان جعل وجوده نعمة واتخذ مهمته مبررا لوجوده ، فقال تعالى : ﴿وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين﴾ . فبرر الله الوجود بالعبادة ولم يبرره بالكسب الذي اعتبرته النظريات الحديثة . ابتداء من مالتوس الى ماركس عالية على الاقتصاد وطفيليا في الكون كما ابرز التكريم في علاقته بربه اكثر من علاقته بالاكوان التي سخرها له فقال تعالى : - ان اكرمكم عند الله اتقاكم - .

وإذا كان الإنسان - بحكم التكريم - هو محور الكون بفضل فعاليته فإن هذه الفعالية ليست بالفعالية الحيوانية التي لا تتجاوز حدود الاستهلاك بل هي فعالية كونية تتجاوز الحاجات الفردية والجاعية الآتية إلى الأبعاد الحضارية من حيث هو - أي الإنسان - يصير صانعاً للحضارة وليس أداة عالة عليها . ولذلك فإن مازع من شعارات لتحديد النسل ما هو إلا مس بكرامة الإنسان وهدر لقيمه واستلاب لاستحقاقه للمكانة الأولى في الكون يقول تعالى : «ولا تقتلوا أولادكم من أملاق نحن نرزقكم وإياهم» على أن الأمة مطالبة بكفالة الرعاية والعناية لجميع المواليد بالأساوي في حظوظها ويعد الحرمان من ذلك مسا بقيمة الوجود

ب - حق الرعاية والعناية :

أن حق الرعاية والعناية في جميع مراحل النمو من النطفة إلى آخر مراحل الرشد والاكتمال وارقى مستويات التحصيل مرتبط بقيمة الوجود باعتباره وجود رسالي تاريخي حضاري . ومن ثمة فإن الحق في التربية حق شرعي يتضمن الواجب الذي يخول المسؤولية التربوية لكل من الأم والطفل المعنى بالتربية ولذلك فهي حق وواجب في أن واحد لقوله تعالى : «اقرأ باسم ربك الذي خلق الإنسان من علق» . فربط النص الشرعي بين حق الابداء وحق التعلم لمضمون الرسالة إشارة إلى أن الرسالة من مبررات الخلق وأن التعلم المحقق لجدارة حمل الرسالة واجب بحكم أن ما لا يثم الواجب إلا به فهو واجب .

ولذلك فإن سياسة الجبهة الإسلامية للاندفاع تقوم على مبدأ كفالة هذا الحق للجميع بمقتضى مبدأ المساواة في الإسلام وهو ما يتطلب الشروط الاصلاحية التالية للمنظومة التربوية ابتداء من السياسة التعليمية السائدة الآن المتورطة في كل اوضاع الازمة السياسية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية والحضارية ..

١ - السياسة التعليمية :

أ - إذا كانت السياسة التعليمية جزءا من سياسة الدولة عامة وإذا كانت السياسة التي تنتهجها الجبهة الإسلامية هي السياسة الشرعية فإن السياسة التربوية ملزمة بكل ما أزمته مقاصد الشرعية الإسلامية من ضرورة كفالة حق التربية للجميع من في الوطن دون تمييز عنصري أو طائفي أو عرقي أو ديني أو نوعي ..

ب - اعتبار التربية كما هي حق للفرد ، هي حق لإلانة بضرورة مراعاة جميع مصالحها ..

ج - تحدد ميزانية التربية في نطاق ضمان العدل والنوعية معا ..

٢ - ميزانية الدولة للتربية :

تحدد لتحقيق التوازن بين الحاجة التربوية و بين التمويل باعتبار التربية من أهم مبادئ الاستثمار ..

٣ - التوجيه التربوي :

يتقيد بالقيم التالية :

أ - الميول والخبرات للحصول على ارقى الكفاءات ..

ب - القيم الإسلامية كعدم الاختلاط ونظام الاداب والمعاملات الاجتماعية التي ينبغي أن تكون وفق الضوابط الشرعية .

ج - مراعاة التوظيف على مستوى الكسب وعلى مستوى المهمة الرسائية والحضارية كمجال لمساهمة الجيل المعد لذلك ومواجهة البطالة وتغطية الوظائف المختلفة المستويات في التقعيد التكنولوجي الوظيفي .

د - ضبط سياسة الامتحانات حسب هذه المعايير كلها للتخفيف من الفاقد التربوي وعطالة الخريجين بعد انتهاء مرحلة التربية والتكوين . ولتلافي ما حصل تمنح فرص جديدة للمتواجدين في الشارع والذين طردوا من المعاهد التربوية إن بواسطة الامتحان وإن بغيره قصد كسبهم للمشروع الاقتصادي والرسالي الحضاري الذي اعد لهم وذلك باعداد مؤسسات خاصة اهم من ثانويات وجامعات شعبية استدرائية قصد ضمان ترقيةهم الاجتماعية .

٤ - المحتوى التربوي أو المنهج .

أ - وماذا ننظر في المحتويات التربوية في نطاق حاجة البلاد الى النهضة الشاملة وذلك عن طريق ضمان التوعية التربوية المطلوبة في كل المستويات وجميع التخصصات .

ب - اعادة النظر في المحتوى التربوي من اجل تصنيفته من الايديولوجيات الغازية والمفاهيم التي تحمل قيما تتعارض وقيم الأمة الاسلامية وذلك لصيانة الشخصية وتحقيق الاتصال وتشجيع روح الابداع .

ج - اعادة النظر في الطرق التربوية الشائعة عندنا والتي تعمق هوة التقليد الاعمي مما جعل جامعاتنا تستهلك المعارف بدلا من ان تنتجها وصارت تكون المتعلمين بدلا من العلماء العارفين . واعطاء الصبغة الاسلامية للتخصصات التكنولوجية مع ضمان اعلى المستويات التربوية للخبرة التكنولوجية لتجنيب البلاد الحاجة الى الخبرات الأجنبية .

٥ - اعداد المعلمين .

اعادة النظر في وضع المؤسسات التربوية واعداد المعلمين لمختلف المستويات التعليمية وذلك لضمان اعلى المستويات ، في القدرة والايدي الفعالة في الملكية باعتبار المعلم والمربي قدوة ليس فقط لتلاميذه بل للأمة بأكملها . رسالة الدين وقيمته وجماليته في انما الاسلامية اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم مع ضرورة الاعتناء بالادب والادب في التوجيهات المهام المطلوبة هنا في هذه المرحلة الحاسمة من تاريخ الأمة باعتبار ان الواجب وكسبه في العتق . نكلما زاد الخلق في العروة زاد هز مردودها الهادي والمعنوي على صياغتها .

٦ - اعداد المجتمع في المؤسسات التربوية :

أ - يعد الأناج الاجتماعي في المؤسسة التربوية من أهم الشروط التربوية لتكوين عقيدة التأمير والمطالب بحيث يكون المجتمع التربوي نموذجاً سليماً ممثلاً للأمة .

ب - ضرورة توفير الشروط النفسية والمادية والاجتماعية في الحياة التربوية ما اذا لمصلحة منها يجعل الشخصية الاسلامية تنمو في شكل متكامل شامل . صحيا ونفسيا وعقليا وثقافيا واجتماعيا واخلاقيا .

٧ - انظم التعليم من الحضنة الى ما بعد الدراسة :

اعادة النظر في المعلم التعليمي من المدرسة الى الجامعة في ضوء المستجدات العلمية والاقتصادية والاجتماعية . وجعل الانتقال من مرحلة الى اخرى خاضعا الى الشروط التربوية لا غير . مع تربية كل المراحل الاجتماعية التي لم يتم بعد تعريفها .

٨ - مرحلة الانزام .

رفع مرحلة الانزام الى التعليم الثانوى .

٩ - الوسائل التعليمية :

اعادة النظر فى الكتب المدرسية بناء على مقاصد التسريعة ومتطلبات التربية الاسلامية .

١٠ - المنظومة التربوية الرياضية :

اعادة النظر فى السياسة التربوية الرياضية بحيث تصير وسيلة لنمو الجسم والرعاية النفسية والاخلاقية مع مراعاة احكام الشريعة الاسلامية .

١١ - التربية الاعلامية :

اعادة النظر فى جميع برامجها ومقاصدها كى تتحول من وسيلة غزو فكر ثقافى الى وسيلة مناعة ثقافية وقناعة ايمانية وجدارة فنية تتبلور فيها عبقرية الاجيال وقدرتها على الابداع والتفوق .

١٢ - سياسة المنح فى الداخل والخارج :

تضبط سياسة المنح بحيث تكون لمن هو اكثر استحقاقا سواء فى الجدارة أو فى الحاجة .

١٣ - النظام الادارى لسياسة تسيير المؤسسات فى كل المستويات :

يعاد النظر فى سياسة التسيير الادارى بحيث يكون ثمة اعتدال فى المركزية واللامركزية على ان تعتمد الروح الجماعية ويجمع بين المعاهد التربوية والادارية مما ييسر مهمة المعلم والمتعلم معا ويخدم مصلحة البلاد .

١٤ - سياسة التوظيف فى الميدان والتسيير والبحث :

يعاد النظر فى سياسة التوظيف فى الحقل التربوى سواء فى التسيير أو الممارسة الميدانية للعملية التربوية والبحث لتحقيق النوعية .

ج - حق الانتخاب والترشيح والمشاركة فى التسيير :

ان الاسلام دين الحرية باعتبار هذه الاخيرة تقوم على المسؤولية من حيث هى تعبير على الارادة الخيرة الواعية القائمة على القناعة الايمانية والمناعة الاخلاقية الوجدانية من ذلكم قوله تعالى : ﴿فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله﴾ وقوله ﷺ : «كل مولود يولد على الفطرة، وقول عمر بن الخطاب رضى الله عنه : «متى استعيتم الناس وقد ولدتهم امهاتهم احرارا» . فالانسان بناء على هذا المنظور العميق الاسلامى للانسان يجعل هذا الاخير مسؤولا وبمقتضى هذه المسؤولية يستحق الحقوق التالية :

١ - حقه فى الانتخاب أو إختيار القيادة .

٢ - ان حقه فى الانتخاب يخوله حقا للترشيح مادام قد توفرت فيه الشروط التالية : الاسلام - العدالة - القدوة - الكفاءة أو الجدارة - الميول الشخصية والاستعدادات النفسية والحيثيات الموضوعية التى تتطلبها المستجدات .

حقه فى التسيير وهو تولى المسؤوليات الادارية والمهنية وهى تقوم على التقوى والجدارة والمسلكية لا غير . فيموجب ذلك يكون الموظف او المعين للمسؤوليات مسؤولا امام الله ومسؤولا امام الامة ومسؤولا امام المصلحة

التي بشرف عليها أو يكون عنصرًا مسيرًا منها وذلك حتى لا تضعف الامانات بضيايع المسؤولية قال تعالى : «ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلهـ» وقال عليه الصلاة والسلام : «كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته» .

٤ - توفر الثقة بموجب اشتغال الشخصية المعمولة على الصفات السابقة الذكر . والثقة هنا بمعناها الشرعي والاخلاقي العيني والسياسي .

٤ - افصح المجال للمبادرة :

لتكون الأمة في مستوى مواجهة المستجدات السياسية والاقتصادية ، الثقافية والحضارية ، لابد من فك القيود التي قضت على روح المبادرة في شعبنا العصامي الذي كاد يحال الى اكلية خطيرة لابد من الحريات التي تفسح المجال امام المبادرات الانتاجية الابداعية في جميع مجالات الحياة وهو شرط نفسى تفرضه طبيعة المرحلة لتأهيل الاجيال المقبلة للمهام الكبرى التي تنتظرها على مستوى الرسالة والحضارة والتاريخ .

هـ - ضمان الامن على الدين وعلى النفس والعقل والعرض والمال :

ان الاسلام من مقاصد شريعته ضمان المصالح ومن ضرورياتها كفل الاسلام الضرورات الخمس والتي لا يكون الانسان انسانا الا بها وهي :

- ١ - كفاية الدين .
- ٢ - النفس .
- ٣ - العقل .
- ٤ - العرض .
- ٥ - المال .

فكفالة هذه الضرورات توفر شرطاً نفسها لا يكون الا متكرار الآية .

و - اصلاح البنية التحتية في نطاق الشريعة الاسلامية :

اعتنى الاسلام بالمرور بمائة سنة من الزمان ولا تشبه ولا انظام لا لئلا يلا حديقاً وذلك لظهور وفديتها في
الامة ونجعل هذه الشئانية فيما يلي :

- ١ - الرعاية والعناية بالبحر اسي سن الرشد .
٢ - ضمان ان انتماسي الى حد الامتياز .

١٢ - ضمنا اننا نرى ان المجتمع في واسطة القماصك الاسرى، وان اقتضت الازمة على هذه الخصائص وادت هذه
الاهتمام في مختلف الزوايا والاصحاح منذ عهد الرسول صلى الله عليه وآله الى اليوم فان ذلك ليعيد من اهم نتائج اهتمام الشرع بها
وليس تتركيب الصورة الى القصور من جراء ظروف الاستعمار يشكليه القديم والحديث فانها لم تستسلم لسياساته
وبفضلها استطاع الشعب الجزائى ان يواجه في غياب الدولة وان يتورق في وجهه الاعداء . ونتيجة لما تشرهت
له الاسرة من سياسة التصفية والتشتيت والتفرق والجهل فان املاحها ليعيد من اوسع عيادين سياسة الجبهة الاممية
للتفخا ولذاك فهي تقترح ارائنا السابقة التالية :

أ - تونسبر الشرفل لاصحاب الاسر لثالثه الهجرة التي انقشت بجبل القنفذ الانسية .

ب - إعادة النظر في سياسة الإسكان لتوفير المسكن الكريم لبيت الزوجية منها للأشرد ومئات آفات خياب المسكن

التي عرفته البلاد بحظر البناء وتعطيل المجتمع من تشييد عمرانه وفق حاجاته الآتية والمستقبلية التي تمليناها
ضرورة نمود السكاني في مرحلة النمو الشامل

ج - العناية بالمهاجرين وتيسير عودتهم الى بلادهم وذلك بتوفير ما جعلهم يلجأون الى الغربة ويتجرعون
مرارتها وغصة الامها ووحشة البعد عن الوطن .

د - العناية بالام ، خاصة التي ترعى الاطفال تسعف - في حالة الضرورة - بمساعدة توظف لذلك وتعطى منحة
للامومة حيث يعتبر عملها البيتي وظيفية اجتماعية وتربوية تتقاضى عليها جراية بنفس المستوى الذي يتقاضاه العامل
في المعمل او في الحقل أو غيرهما مع مراعاة مستوى الخبرة والكفاءة والجدارة بالنسبة الى التربية البيئية . ويقوم
بمهمة التوظيف والاشراف والتوزيع للموظفات جهاز من التكافل الاجتماعي يضمن جميع الشروط الامنية والاخلاقية
والنفسية ..

هـ - العناية بالمرأة : نظرا لسمعة المرأة المسلمة التي اكتسبتها في عهد الرسول ﷺ وبما توصلت اليه في
نموذج امهات المؤمنين ومنهن عائشة رضي الله عنها بعلمها - حتى كانت راوية لاكثر من ألفي حديث -
ومشاركتهن مع الرسول في غزواته وموقف ام سلمة بالحديبية - مما دل على وعيها السياسي - وفي عصور
النهضة العلمية والفكرية مشاركتها بعقيدة الانباغات في الفكر والادب والفقه والسياسة والطب ، وفي عهود كثيرة
كانت استماتتهن في المواقف الجهادية في المغرب والاندلس وفي عهد احتلال الجزائر وثورة نوفمبر التي برزت
فيها مجاهدات مؤمنات احيى امجاد المرأة المسلمة ، فان مهمتها في هذه المرحلة - وقد اصبحت تمثل اكثر من
ثلاثي نسبة الطلبة الجامعيين وتلامذة الثانويات - فان الجبهة الاسلامية للانقاذ تعتبر هذه الطاقة من العوامل النفسية
والاجتماعية والثقافية الجديرة بالاهتمام قصد توجيهها الحكيم وتوظيفها الرشيد في الخطة الامانية الحضارية
الشاملة وذلك بتخصيص المرأة بالعناية التالية :

- ١ - رفع مستواها العقائدي وجودة تكوينها المسلكي .
 - ٢ - رفع مستوى وعيها السياسي والتربوي والحضاري .
 - ٣ - اعادة الاعتبار الي مكانتها الاسلامية بحفظها من التعسف والاحتلال وآفة التقليد الاعمى .
 - ٤ - توعية المجتمع كي يدرك اهمية طاقتها وعظيم رسالتها .
- من أجل ذلك كان الاسلام وما يزال الدين الذي لم يميز المرأة عن أخيها الرجل بكل ما كرم به الانسان وشرفه
وفضله لقوله عليه الصلاة والسلام : «النساء شقائق الرجال» . وقوله : «استوصوا بالنساء خيرا» .
- و - اعادة النظر في سياسة المنح العائلية خاصة للعمال أو الذين مستوى دخلهم لا يكفي لضمان الضروري من
النذاء .

ز - رفع مستوى جراية المتقاعدين الذين جمعت جراياتهم وصارت لا تكفي - امام التضخم الذي آلت اليه البلاد -
وارامل الشهداء وذوي الدقوى .

ح - العناية بالعجزة والمعوقين بتحديد جرايات تكون في مستوى كفالتهن الاجتماعية التي تحفظ لهم كرامتهم
وتجعلهم في مأمن من الضياع أو الهمال أو التفريط مما يجعلهم يشعرون بدفع احتشام امتهم لهم . والجدير
بالملاحظة ان هذه العناية لجميع المستحقين بدون ميز نوعي او عنصري او طائفي أو ديني ..

ط - اعادة النظر في سياسة السجون وطرق معاملة المساجين لضمان كرامتهم ورعايتهم جسميا ونفسيا
اجتماعيا وتربويا . اسلاميا ومعرفيا ومهنيا واعادهم للاندماج الوظيفي في الحياة الاجتماعية والاقتصادية والثقافية
بعد خروجهم .

ى - وضع ميزان بين الحرية المناسبة للمجهود والخبرة وبين الندرة الشرائية التى تستجيب للحاجات الاستهلاكية
عموماً .

ز - الاصلاح الاجتماعى الشامل :

يعد نظام الحسبة فى الاسلام من احكم الطرق الشرعية لضبط العلاقات بين الناس فى الميادين التالية :

١ - الشارع .

٢ - السوق .

أهمحور الثقافى والحضارى ..

إن السياسة الثقافية والحضارية من منظور الجبهة الاسلامية للانقاذ تتلخص فى حماية الأمة من الغزو الثقافى
والقهر الحضارى مما يجعل الأمة على أتم استعداد للنهضة بثقافتها الاسلامية وحضارتها خاصة فيما يلى :

أ - الدين وشريعته .

ب - الأخلاق الاسلامية وقيمها .

ج - الفكر الاسلامى وعبريته

د - حرية المبادرة الذكية العملية والشرعية وإشراقها .

وهى ثقافة تكامل فيها العقل مع الشرع والأخلاق مع الفن والعلم نظر وتطبيق إنها ثقافة خبرة أمة وإرهاصة
تاريخها وفعاليتها . إنها مجموعة الشروط النفسية والكنوز التاريخية والآفاق المستقبلية حيث
تصبح مجالاً تترعرع فيها أجيال من العبقرية إنها سر استمرارية وميرر الوجود الكلى لخير أمة أخرجت للناس ،
أمة الرسالة أمة الحضارة .

وخلاصة القول فإن هذه المقاصد النفسية والتاريخية تتحقق بضمان الشروط التالية :

١ - ضرورة مراعاة نفسية الأمة من حيث هى أمة ذات استحقاق لحياة العزة ، حياة المشاركة الفعالة فى الجهد
الحضارى على أوسع مدى وذلك بإفساح مجال الحرية أمام المبادرات العبقرية .

٢ - ضرورة رد الاعتبار إلى الدين الاسلامى كنظام حياة ضامن لسعادة الدارين ومحقق لمقاصد ومبررات التكريم
الذى سبق ذكره .

٣ - إعادة الاعتبار إلى العلم وتثنيته حتى يعود إلى مكانته فى الأمة تلك التى أعطاها له القرآن الكريم والسنة
برد الاعتبار إلى العلماء من حيث هم أهل الذكر وهم أولوا الأمر فلا يبيت أمر عظيم من أمور الأمة إلا بعد استشارتهم
وفى ضوء حكمتهم وفى نطاق توجيهاتهم ما أطاعوا الله ورسوله وأجادوا وأصلحوا وبينوا .

٤ - تشجيع تعميم استعمال اللغة الوطنية فى سائر أنحاء القطر بدون استثناء لضمان التفاهم بين الجزائريين
وحفاظاً على وحدة القطر ولأتية لغة القرآن والسنة وهذا لا يعنى نبذ ماسواها مما يساعد على تيسير التجاوب وإثراء
العلاقات الثقافية وبهذا تصبح الثقافة مانعاً من موانع التصدع لوحدة وحامى حصى الأمة الثقافى والحضارى من الغزو
الفكرى والحضارى ومصدر من مصادر الثروة الايمانية والأخلاقية والفنية والعلمية والتكنولوجية مما يجعل البلاد
تضمن لأجيالها مستقبل زاهراً تطورت فيه أصالته وتفوقت بالتجديد عبقريته ليكون من ورثة الرسالة وبناء
الحضارة ، وتحقيقاً لذلك يعاد النظر فيما يلى :

١ - البرمجة الاذاعية والتلفزة ونظام المكتبات وقاعات العرض والمراكز الثقافية والمسرح .

المركبات الرياضية والفنية ودور السينما

٣ - تشجيع المجالات العلمية المتخصصة والعامه .

٤ - توفير الكتاب الاسلامى والعلمى والتقى مما يجعل المكتبات فى مستوى حاجة المعاهد والجامعات ومراكز البحوث . إن انسياسة الاعلامية للجبهة الاسلامية للانتقاذ هى الميدان الذى تتجسد فيه حرية التعبير وبحق الامة فى استئشاق الهواء النقى من حيث هى نافذة على العالم ناقلة لأخباره معرفة بأحداثه موصلة لهجومه وعارقه وتفتياته وفنياته فى أحدث أطواره . على أن الخناق الذى عانت منه الامة فى البلاد حرةيا من حقها فى حرية التعبير والاتصال لحر بالعلم كى تعيش ظروفه وتستغل علومه وتفتياته ونوظف أجود فعاليته وتسفيد من ارثى خبراته وتبررات عبقريته وتواكب تطور اكتشافاته وتذكر أرقى مستويات وعيه الحضارى والتربوى مما يساعدنا على 'تجذوب المتمر ويؤهلها للمشاركة الفعالة فى حل مشكلات الانسان الحديث ومعالجة قضايا مستجدات العصر ووضع حد لتشويه الاسلام وقمع المسلمين ومنعهم من توصيل بيان الاسلام والدفاع عنه والدود عن كل المسلمين شعوبا وأمة .

ولذلك فإن الجبهة الاسلامية للانتقاذ تعتبر المرحلة الراهنة مرحلة من أعلى مكاسبها حرية التعبير عن ذاتها الحضارية الرسالية ومن ثمة بعد الاعلام شرايين الحياة السياسية والاقتصادية والثقافية والحضارية ، الذى فتق على العالم لكى يصبح علاقتنا به ثرية فعالة لا تخطى إلا من جرد إستاجها فى نطاق رسالتها الريانية ولا تأخذ الاملايح من علوم وتقنية ولا تستورد إلا ما جند مما يصلح لمواجهة ما استجد من اداجات العناسة لاصراع الثقافى والحضارى المعزز للارهاصات التى تجعل عبقريه أجيالنا محققة للمراد من الاستقلالية الثقافية والحضارية ومن ثمة فالاجهزة الاعلامية هى مصفاة الخبرات ومعار للمعلومات وتمحيص للأخبار والزام للمعرفة الاعلامية وتبلغ كلمة الله .

ولتحقيق ذلك تعمل الجبهة الاسلامية للانتقاذ على إصلاح مايلى :

١ - الصحف على اختلافها من يومية وأسبوعية فالى شهرية أو دورية تشجع على كشف الحقائق والبحث عنها وعرضها للموضوعية تساعد على معرفة واقع البلاد فى مختلف المجالات وحتى على مستوى العالم بل تذهب سياسة الجبهة إلى أبعد من ذلك فتشجعها (أى الصحافة) على التخلص من بقعة النقص حيال وسائل الاعلام الأجنبية على بسنعيد ثقة الشعب بها على اختلاف مستويات الثقافة وذلك لضمان حصانة الصحافة . وإعادة الاعتبار إليه بذا على أهمية رسالته المذكورة آنفا .

٢ - تشجيع التخصص فى الصحافة فى جميع مجالات الحياة السياسية والاقتصادية والاجتماعية والحضارية سواء فى الداخل أو فى الخارج . أن العموميات التى تغلف على الأملوب الصحفي فى بلادنا أمسى من أخطر عوامل سيطرة العموميات والمسنوى الردىء الثقافى والأهلب بالوعى السياسى والحضارى . إن تجهيل الشعب الجزائرى فى (إسلامه وعملية تشويبه قصد تقيده وتحريقه لمن أخطر السياسات الاستعمارية اتقى شئت على الاسلام أيام الاستعمار وماتزال إلى اليوم . ولذلك نأقلت الجبهة نظر الشعب الجزائرى التغيير على دونه إلى ضرورة إنشاء جرائد وصحف تكون فى مستوى وظيفة الدعوة الاسلامية المسئلة وترشيد صحوة المثقفة وإجلاء الحقائق لجذاته فى الانتقاذ للأمة والانسانية التصدى لخصومه وروسخ حد لتضليلهم وتزويرهم وتفنيد الرأى العام تأييد على الاسلام والمسلمين . إن غياب الصحافة الاسلامية الحرة تراك تفرة خطيرة نفذ منها الغزو استافى لمرقلة سير الديمقراطية الاسلامية التى هبت لتعرب لحمل لوائها وانطلقت الامة رجنية لخصفى آمالها بعد إزالة الأملبا لتضع حدا لسياسة استعمارية تركتها ضحية لخططها الماكرة وأغراضها العاقدة .

ان من يريد العناء فى كل وقت سيجده ومن يريد الأفلاد يلقيها وأما من يريد أن يبحث عن دينه كى يفقهه و يستند عنما كى يتعلمه وينتفع به لاسيحه ، لأن وسائل الاعلام ضاقت وأوصدت نوافذها أمام طلاب حريته والحقيقة والراغبين فى الاسلام والشرعية والباحثين عن العلم والتقنية

ولتفادى هذه الاوضاع المتردية ترى سياسة الجبهة الاسلامية للانقاذ ضرورة إصلاحها كى تصبح صالحة تربوية ومصلحة إجتماعية ومقنعة عقائديا وفكريا ومشوقة أدبيا وفنيا ، فلا يكون الجمال على حساب الخير ولا تكون الاخبار على حساب الحقيقة ولا يكون التوجيه على حساب الأمانة .

فى ضرورة أثراء وتدعيم وكالة الأنباء الجزائرية بالكفاءات وأعلى الخبرات وأرقى التقنيات كى تكون فى المستوى المحقق للمراد من الحرية الاعلامية .

هذا برنامج طموح يعبر عن رؤية شاملة لمختلف مجالات المجتمع .

لا يتسع المجال بالطبع لمناقشة كل ما جاء فى هذا البرنامج - وفيه الكثير الطيب - لكننا سنعرض نقطة أو نقطتين يمثلان معالجة البرنامج لبقية القضايا ، وما ينطبق من حكم عليهما يمكن أن يسرى أيضا على النقط الأخرى . فعندما أشار البرنامج إلى العمال قال : «.. ضرورة إعادة الاعتبار إلى العامل ومراعاة نفسيته وكفالة حقوقه ، وتوفير الشروط النفسية والصحية والاجتماعية والأمنية والنقل والترقية والتعويضات والتشجيعات والسكن وسائل متطلبات الحياة الكريمة لقوله عليه الصلاة والسلام : «أعطوا الأجير حقه قبل أن يجف عرقه» ، وكذلك قوله : «من أمسى كالا من عمله أمسى مغفورا له» فهذه الفقرة تنم عن نفسية الجبهة وفهمها السلفى لقضية العمل والعمال - وهو فهم لا يكفي مطلقا لتعقد المشكلة وما استجد من علاقات لم يكن للمجتمع الانسانى عهد بها قبل الثورة الصناعية - ويندو أنه ما لم يكن هناك حديث نبوى فليس هناك حاجة لايجاد حل !.

وصياغة الفقرة توضح أنها من وضع عناصر بعيدة عن العمال أنفسهم ، وأنها إنما تتوخى اكتساب العمال كما تفعل كل الأحزاب بإزجاء الوعود ، وحرص الكلمات دون التورط فى تفريرات محددة . ومن عبر المعقول أو المقبول أن لانرد كلمة «نقابة» فى فقرة عن العمال !

فبأى صفة نقيم الجبهة نقابة وتدعو العمال للانضمام إليها إذا لم يكن فى برنامجها إشارة واحدة إلى النقابية .

وكيف تدعو العمال للاضراب دون الاعتراف بشريعته !..

لقد كان المفروض والجبهة تعيش فى خضم المعركة أن يهديها ذلك إلى النص على حرية تكوين النقابات ، وحرية ممارسة الإضراب كوسيلة للانتصاف .

ونشجيع المفاوضة الجماعية كوسيلة من وسائل السورى فى الإدارة .
ولكن لما لم يكن هناك حديث نبوى مباشر أو إشارة سلفية منطبقة فلم نكلف الجبهة
نفسها عناء التفكير .

وفى الفقرة الخاصة بالصحافة ثناء جميل على الصحافة ودورها و .. الخ ، دون
إشارة إلى حرية إصدار الصحف دون ترخيص من السلطات ، وحرية إبداء الآراء
دون خضوع للرقابة مهما خالفت هذه الآراء سياسة النظم الحاكمة ..

فهذا هو ما يهم الصحافة والصحفيين ، وما يُمكن الصحافة من أداء دورها ..
فيبدو أن الجبهة تَرجى الكلمات المعسولة والثناء الجميل والوعود المشرفة دون
أن تشير إلى الطرق العملية للتطبيق ، ودون أن تترجمها إلى إجراءات عملية . ودون
أن تلتزم بحلول معينة محددة وواضحة وليست إنشائية وعامة .

كما أنه ليس لديها الحس بأن كثيراً من القضايا يجب أن تعالج فى ضوء
المستجدات ، وليس فى ضوء المأثورات .

إننا نأمل أن يكون فى المحنة التى تعرضت لها الجبهة ما يدفعها لإعادة النظر
فى برامجها فتستكمل مافاتها وتعديل فى «التكتيك» و «الاستراتيجية» معا فى ضوء ما
تلقته من دروس .



من المهم الإشارة إلى أن الأضواء وإن تركزت على الجبهة - فإنها ليست الوحيدة
فى مجال العمل الاسلامى :

وقد قال الشيخ عبدالله جاب الله رئيس هيئة «النهضة الإسلامية» فى حديث له :
«.... وجمعيتنا النهضة ، والإرشاد والإصلاح أسست قبل الجبهة الإسلامية للإنقاذ
بسنوات عديدة ، وقادتها يعرفون ذلك كما يعرفون أنفسهم وأبناءهم ، والجبهة
الإسلامية تريد أن تكرر الفكر الاستبدادى ، وتنتظر نظرة أحادية للأشياء ، وتجعل
المسلمين تحت مظلة واحدة !، وهذا الطرح فيه تأثير بروسب الفكر الاستبدادى لدى
المسلمين فى عهد الانحطاط !، ومن واجب المسلمين أن يحرروا الفكر الاسلامى
من الاستبداد !»^(١) .

(١) محلة الواحة ١٥ جمادى الثانى ١٤١١ هـ - ١٣/١/١٩٩١ م ص ٣ .

وتعد هيئة الإخوان المسلمين في الجزائر من أقوى التكتلات الإسلامية وأكثرها تنظيماً
وانضباطاً . وقد حملت أولاً اسم «جمعية الإرشاد والإصلاح الوطنية» .

ولمناسبة الذكرى الثالثة للانتفاضة الفلسطينية في ١١/١٢/١٩٩٠ م (وهي توافق
الذكرى الثلاثين لانفاضة الشعب الجزائري في ١١/١٢/١٩٦٠م) عقدت الجمعية
اجتماعاً كبيراً في هذا اليوم أعلن فيه الشيخ محفوظ نحناح رئيسها ميلاد جمعية
سياسية تحمل اسم «حركة المجتمع الإسلامية» ويرمز لها بالحروف الأولى منها
(حماس) تيمناً باسم حركة حماس الإسلامية الفلسطينية .

وفي هذا الاجتماع الذي حضره مندوبون من هيئات إسلامية أخرى استعرض
الشيخ محمد أبو سليمان نائب رئيس الجمعية الخطوات التي اتخذت للتوصل إلى
«تحالف» مابين التكتلات الإسلامية الرئيسية الثلاث (الجبهة - حماس - النهضة)
والتي أشرف عليها الشيخ سحنون .

ويبدو للأسف الشديد أن هذه المحاولات لم تكلل بالنجاح ، رغم أن التحالف هام ،
بل حيوي للجميع .

فهم جميعاً في خندق واحد ، ومايوهن أي واحد منهم سينعكس على الآخر ، وهي
معان يفترض ألا تغيب عنهم .

فصلاً عن أن جمع الشمل مقصد إسلامي الطبيعة ، طالبت به الجماهير ، وتولته
قيادة هي امتداد جمعية العلماء ، وشخصية تتمتع بالاحترام والتقدير لأنها تربط هذا
الحاضر بالشيخ عبد الحميد بن باديس والبشير الإبراهيمي هي شخصية الشيخ أحمد
سحنون .

وفي زيارتنا للجزائر في يناير ١٩٩١ م كان من أول ما قمنا به زيارة الشيخ
والإلحاح عليه في جمع الشمل ، ولم الصف .. فقال الرجل مخلصاً : انه ليس له
من عمل سوى هذا ، وأنه يعمل له ليل نهار ..

ونحن نناشد الأخوة : في الاسلام متسع للجميع ، ولن يضيق بأحد ، ولا أقل من
أن نتبع المبدأ الذي كان يكرره الامام الشهيد حسن الننا «تعاون فيما تنفق عليه ، عذر
بعضنا فيما نختلف فيه» .

ج - دعوة النهضة في تونس

ليس لدينا للأسف الشديد مادة مفصلة وموثقة عن الدعوة الإسلامية الحديثة في الشمال الإفريقي . إن الاستعمار الفرنسي نجح في قطع وشائج الأخوة التي كانت تربط مسلمي المغرب بمسلمي المشرق ثم جاءت النظم العسكرية أو الاشتراكية إلخ فلم تحاول أن تعيد الجسور .

فظل الأمر كما كان تقريبا ، رغم أن الدعوة الإسلامية في الجزائر وتونس تمثل نجماصاعدا في سماء الدعوات الإسلامية .

حركة النهضة في تونس : كان لتونس وضع إسلامي يميزها عن جارتها : ليبيا والجزائر فقد كانت القيروان مركزاً مرموقاً للعلم الإسلامي في القديم ، خلفتها بعد عهد طويل جامعة الزيتونة التي اشبهت الى حد ما الأزهر .

وظهر من تونس رجالات لهم ذكر في العصر الحديث مثل : خير الدين التونسي الذي ولى «الصدارة» في الدولة العثمانية ، وحاول أن يحيى رميمها ، ومثل : الشيخ الخضر حسين الذي ولى مشيخة الأزهر في مصر . ومثل الطاهر بن عاشور .

ولكن من سوء حظ تونس أن ولى أمرها في الحقبة الحديثة رجل لا يؤمن بالاسلام وقيمه وشريعته ، وإنما يؤمن بفرنسا وقانونها وحضارتها ..

وهذا «الحبيب بورقيبه» كان نموذجا هزيلا للبرحوازية الأوروبية ، وأصبح في آخر عمره معتوها حقيقيا ، وكان مجردا من الموهبة بالمرّة .

ومع هذا حكم تونس قرابة ثلاثين عاماً أراد أن يستأصل منها النفوذ الإسلامي الذي كان يقف ضد مايريد من تجديد ..

وإلى حد ما نجح في ذلك بحيث صدق ماقاله عالم الاجتماع التونسي الدكتور عبد الباقي الهرماسي : «من دون كل البلدان العربية كانت تونس البلد العربي الوحيد الذي هاجمت فيه النخبة المغتربة شكل مفتوح الإسلام المؤسسي ، وحطمت قاعدته الأساسية باسم برنامج الإصلاح الاجتماعي والثقافي .

فتحت اسم هذا الإصلاح سجل : اجتثاث الزبونة ، والقضاء على نظام الأحباس ، وإلغاء قوانين الأحوال الشخصية ، وتعطيل دور المجالس الشرعية ..»

ولكن تجربة التاريخ في المنطقة تثبت أن الإسلام أقوى من كل الطغاة ، ولهذا فقد أخذت بدايات وهنات تظهر في مستهل السبعينات في بعض الدروس في جامع الزيتونة .. وظهر عندئذ عدد من الأشخاص قدر لهم أن يقدوا التوجه الإسلامي أمثال الشيخ عبد الفتاح مورو الأستاذ أحمد نده ، وغيرهم .. وكان من أبرزهم الشيخ راشد غنوشي الذي كان قد تلقى دراسته في سوريا في أواخر الستينات وتعرف هناك على «الفكرة الإسلامية» التي كانت أحد روافد الإخوان المسلمين .

وعاد إلى تونس ممثلاً بالحماسة ، فبدأ عملاً منظماً مع مجموعة صغيرة في جمعيات تحفيظ القرآن .. ولكن السلطات اكتشفهم وطردتهم منها !! ..

فدأوا دعاية في الجامعة جذبت عددا من الطلاب ..

وتعرض النظام وقتئذ لهزة نتيجة تحدي الاتحاد التونسي للشغل - وهو أعرق وأقوى هيئة جماهيرية ذات ماض في الكفاح الوطني - للنظام .

ولم يستطع بورقيبه أن يسيطر على الأمور إلا بصعوبة وبعد أن تدخل الجيش لسحق حركة الاتحاد وبعد فترة أعلن النظام قبوله للتعددية الحزبية ، وانتهاز الإسلاميون الفرصة وأعلنوا قيام حركة «الاتجاه الإسلامي» في السادس من يونيو عام ١٩٨١ ، وشكلوا مكتباً سياسياً رأسه الأستاذ راشد الغنوشي ، وأعلنوا البيان التأسيسي لحركة الاتجاه الإسلامي .

البيان التأسيسي لحركة الاتجاه الإسلامي

توطئة :

يتهد العالم الإسلامي - وبلادنا جزء منه - أبشع أنواع الاستلاب والغربة عن ذاته ومصالحه ، فمنذ التاريخ الوسيط واسباب الانحطاط تفعل فعلها في كيان أمتنا

وبدفع بها الى التحلى عن مهمة الزيادة والاشعاع . طور الفائدة خرب مستعمر واخر
نصالح اقلية داخلية محكمه انضمت عن اصولها وصاغت مطالب شعوبها .

وكان المستهدف الاول طوال هذه الاطوار كلها هو الاسلام ، محور شخصيتنا
الحضارية وعصب ضميرنا الجمعي . نفذ عمل بصورة تدريجية بطيئة واحيانا بشكل
جريء سافر عن مواقع الدرجية والسيبر الفعلي لواقعنا ، فهو رغم بروزه عاملا
محددا في صنع الجوانب المنرفقة من حضارتنا وفي جهاد بلادنا لطرد المستعمر ،
قد بات اليوم أو كاد سجد رمز تحقق به المخاطر ثقافيا واخلاقيا وسياسيا نتيجة ما
نعرض له في المرحلة المعاصرة والاخيرة خاصة من اعمال واعتداء على قيمه وعالي
مؤسساته ورجاله .

واضافة الى هذه المعطيات التي تشترك فيها بلادنا مع سائر بلاد العالم الاسلامي
عرفت تونس في اواخر الخمسينات وطيلة عشرينات الستينات والسبعينات - رغم
حصولها على وثيقة الاستقلال - أوضاعا خصوصية اتسمت بالتأزم واحتداد الصراع
الاجتماعي وتعطل سبل النمو الشامل . وقد تكرر هذا الوضع نتيجة احادية الاتجاه
السياسي المتحكم (الحزب الدستوري) وتدرجه المتصاعد نحو الهيمنة على السلطة
والمؤسسات والمنظمات الجماهيرية من ناحية ، ونتيجة ارتجالية الاختيارات
الاقتصادية والاجتماعية وتقلبها وارتباطها بمصالح دولية تتعارض مع مصالح شعبنا
الوطنية من ناحية اخرى .

في هذا المناخ ظهر الاتجاه الاسلامي بتونس في بداية السبعينات بعد ان توفرت
له كل اسباب الوجود ، وتأكدت ضرورته ، وقد ساهم هذا الاتجاه من واقعه في
اعادة الاعتبار للاسلام فكرا وثقافة وسلوكا ، واعادة الاعتبار للمسجد ، كما ساهم في
تنشيط الحياة الثقافية والسياسية فادخل عليها لأول مرة نفسا جديدا في اتجاه تأسيس
الهوية والوعي بالمصلحة وتأكيد التعدد بتجسيمه واقعا .

وقد عبر الاتجاه الاسلامي من خلال نشاطه ومواقفه العديدة عن التزامه بذات
امته وتجسيده آمال شعبه وتطلعاته فالتفت حوله قطاعات عريضة من المحرومين
والسباب والمثقفين . وكان نموه السريع مجلبة لاهتمام الملاحظين وترصد القوى
والانظمة السياسية في الداخل والخارج . ورغم سعيه الرصين المتعقل لبلس انجح
سبل التطور والتغيير فقد نعرض هذا الانجاه الى سلمنة من النهج الباطلة والحملات

اندعائية المغرضة نظمتها ضده السلطة الحاكمة ووسائل الاعلام الرسمية وشبه الرسمية بلغت هذه الحملات حد الاعتداء تحسفا على وسائل اعلامه قصد منعه من ابلاغ صوته ونطورت بعد ذلك الى اشكال اشد قهرا فقدمت عناصره الى المحاكمات وتكثفت ضد افراده التتبعات والتحقيقات وفتحت امام شبابه السجون والمعتقلات حيث الضرب والتعذيب والاهانة .

ان استمرار اسباب تخلف الوضع السياسى والاقتصادى والثقافى فى مجتمعا يُرسخ لدى الاسلاميين شعورهم المشروع بمسئوليتهم الربانية والوطنية والانسانية فى ضرورة مواصلة مساعيهم وتطويرها من اجل تحرير البلاد الفعلى وتقديمها على اسس الاسلام العادلة وفى ظل نهجه القويم .

وقد يذهب البعض الى ان هذا العمل هو من باب اقحام الدين فى دنيا السياسة وانه مدخل الى احتكار الصفة الاسلامية ونفيها بالتالى عن الآخرين ، ان هذا الفهم فضلا عن كونه يعبر عن تصور كنسى دخيل على ثقافتنا الاصلية يكرس استمرارية (حديثه) لواقع الضياع التاريخى الذى عاشته امتنا .

على ان حركة الاتجاه الاسلامى لا تقدم نفسها ناطقا رسميا باسم الاسلام فى تونس ولا تطمح يوما فى ان ينسب هذا اللقب اليها . فهى مع اقرارها حق جميع التونسيين فى التعامل الصادق المسؤول مع الدين ، ترى من حقها تبني تصور للاسلام يكون من الشمول بحيث يشكل الارضية العقائدية التى منها تنبثق مختلف الرؤى الفكرية والاختيارات السياسية والاقتصادية والاجتماعية التى تحدد هوية هذه الحركة وتضبط توجهاتها الاستراتيجية ومواقفها الظرفية . وبهذا المعنى تكون «حركة الاتجاه الاسلامى» واضحة الحدود محددة المسؤولية غير ملزمة بكل صنوف التحركات والمواقف التى قد تبرز هنا وهناك - الا ما يقع تبنيه منها بصورة رسمية - مهما اضيف اصحاب هذه التحركات على انفسهم من براقع التدين ورفعوا رايات الاسلام .

وتأكيدا لهذا الوضع من ناحية ، وتكافؤا مع جسامه المهمة ومقتضيات المرحلة من ناحية اخرى ، فانه يتعين على الاسلاميين دخول طور جديد من العمل والتنظيم يسمح لهم بتجميع الطاقات وتوعيتها وتوظيفها فى خدمة فضايا شعبنا وامتنا . ولا بد لهذا العمل ان يكون ضمن حركة ملبورة الاهداف مضبوطة الوسائل ذات هياكل واضحة وقيادات ممثلة .

ان «حركة الاتجاه الاسلامى» التى حالت بينها وبين جماهيرها المسلمة العريضة ظروف القهر والارهاب لتأمل ان تكون مساهمة جماهيرنا اذيق وانبل فى مسئول
الايام .

المهام :

تعمل هذه الحركة على تحقيق المهام التالية :

أ - بعث الشخصية الاسلامية لتونس حتى تسعيد مهمتها كقاعدة كبرى الحضارة
الاسلامية بافريقيا ووضع حد لحالة التبعية والاغتراب والاضلال .

ب - تجديد الفكر الاسلامى على ضوء اصول الاسلام الثابتة ومقتضيات الحياة
المتطورة وتنقيته من رواسب عصور الانحطاط وآثار الغرب .

ج - ان تستعيد الجماهير حقها المشروع فى تقرير مصيرها بعيدا عن كل وصاية
داخلية او هيمنة خارجية .

د - اعادة بناء الحياة الاقتصادية على أسس انسانية وتوزيع الثروة بالبلاد توزيعا
عادلا على ضوء المبدأ الاسلامى (الرجل وبلاؤه ، الرجل وحاجته) أى (من حق كل
فرد ان يتمتع بثمار جهده فى حدود مصلحة الجماعة وان يحصل على حاجته فى
كل الاحوال) حتى تتمكن الجماهير من حقها الشرعى المسلوب فى العيش الكريم بعيدا
عن كل ضروب الاستغلال والدوران فى فلك القوى الاقتصادية الدولية .

هـ - المساهمة فى بعث الكيان السياسى والحضارى للاسلام على المستوى
المحلى والمغربى والعربى والعالمى حتى يتم انقاذ شعوبنا والبشرية جمعاء مما تردت
فيه من ضياع نفسى وحيث اجتماعى وتسلب دولى .

الوسائل :

لتحقيق هذه المهام تعتمد الحركة الوسائل التالية :-

- اعادة الحياة الى المسجد كمركز للتعبد والعبئة الجماهيرية الشاملة اسوة
بالمسجد فى العهد النبوى وامتدادا لما كان يقوم به الجامع الاعظم جامع الزيتونة من
صيانة للشخصية الاسلامية ودعم لمكانة بلادنا كمركز عالمى للاشعاع الحضارى .

- تنشيط الحركة الفكرية والثقافية من ذلك : اقامة الندوات ، تشجيع حركة التأليف والنشر ، تجذير وبلورة المفاهيم والقيم الاسلامية فى مجالات الادب والثقافة عامة وتشجيع البحث العلمى ودعم الاعلام الملزم حتى يكون بديلا عن اعلام الميوعة والنفاق .

- دعم التعريب فى مجال التعليم والادارة مع التفتح على اللغات الاجنبية .
- رفض العنف كأداة للتغيير ، وتركيز الصراع على اسس شورية تكون هى اسلوب الحسم فى مجالات الفكر والثقافة والسياسة .

- رفض مبدأ الانفراد بالسلطة (الاحادية) لما يتضمنه من اعدام لارادة الانسان وتعطيل لطاقت الشعب ودفع البلاد فى طريق العنف ، وفى المقابل اقرار حق كل القوى الشعبية فى ممارسة حرية التعبير والتجمع وسائر الحقوق الشرعية والتعاون فى ذلك مع كل القوى الوطنية ..

- بلورة مفاهيم الاسلام الاجتماعية فى صيغ معاصرة وتحليل الواقع الاقتصادى التونسى حتى يتم تحديد مظاهر الحيف واسبابه والوصول الى بلورة الحلول البديلة .
- الانحياز الى صفوف المستضعفين من العمال والفلاحين وسائر المحرومين فى صراعهم مع المستكبرين والمترفين ..

- دعم العمل الثقافى بما يضمن استقلاله وقدرته على تحقيق التحرر الوطنى بجميع ابعاده الاجتماعية والسياسية والثقافية .

- اعتماد التصور الشمولى للإسلام ، و التزام العمل السياسى بعيدا عن اللائكية والانتهازية .

- تحرير نصمير المسلم من الانهزام الحضارى ازاء الغرب .

- بلورة وتجسيم الصورة المعاصرة لنظام الحكم الاسلامى بما يضمن طرح القضايا الوطنية فى اطارها التاريخى والعقائدى والموضوعى مغربيا وعربيا واسلاميا وصمن عالم المستضعفين عامة .

- توثيق علاقات الاخرة بالتعاون مع المسلمين كافة : فى تونس وعلى صعيد المغرب والعالم الاسلامى منه .

- دعم ومناصرة حركات التحرر فى العالم .

وبعد فترة شن النظام حملة من الاعتقالات ضمت الآلاف من المسلمين خلال شهر مارس عام ١٩٨٧ وقدم قادة الحركة الإسلامية إلى محكمة أمن الدولة التى رأسها قاضى يدعى «الهاشمى الذمال» من نوع «جمال سالم» و «والد جوى» فى مصر و «المهداوى» فى العراق وغيرهم من قضاة السياسة الفجار .

ومورست خلال الاعتقال صور مقبلة من التعذيب أشبهت ما مارسه عبد الناصر فى مصر وحافظ الأسد فى سوريا .

وأصدرت المحكمة أحكامها بإعدام اثنين أتهما فى أحداث انفجارات وعنف ، وسجن قادة الحركة ، وأشتدت حملات البحث عن المحكوم عليهم غيابيا .

واهتزت السلطة ، وتبدت رعونة بورقييه وتخريفه ، وأقال بعد ذلك وزيره الأول وعين خلفا له وزير الداخلية زين العابدين بن على ، الذى كان أول ما فعله أن قبض على بورقييه وأودعه فى مكان بعيد أراح تونس من نزواته .. وطويت صفحته كأن لم يكن بالأمس ، وأنزلت تماثيله ولم تسكب عليه دمعة واحدة ، على أن زين العابدين نفسه لم يكن أقل عداوة للإسلاميين من بورقييه فبعد أن أفرج عن الاسلاميين عادة توليه الحكم ، وبعد أن قدم شيئا من معسول القول والوعود ، حاول أن يبطش بهم ، ولكن بعضهم كان خارج تونس - ومنهم راشد الغنوشى - الذى أصبح يقوم بدوره السياسى من السودان أو فرنسا أو غيرها من الأقطار .

والحرب سجال !! فقد أباح للشيعيين تكوين حزب ..

وحرم على المسلمين ذلك !! بحجة أن التونسيين مسلمون ، ولايجوز لحزب واحد أن يكون مسلما !! ..

وبناء على هذا القياس لايجوز فى أى دولة تأخذ بالنظام الديمقراطى أن يظهر فيها حزب ديمقراطى حتى لا «يحتكر» الديمقراطية !!! ..

★ ★ ★

إن الطاهرة اللافئة فى حركة الاتجاه الإسلامى - أو النهضة كما أصبحت تسمى - هى تركيزها على الحرية ..

فهل هي قسمة «تونسية» في حركة إسلامية ؟..

إن من النادر أن نجد حركة إسلامية تقول :

«... لذا نحن دخلنا الحياة السياسية في تونس من أجل تحقيق الحريات في تونس ، وليس من أجل إقامة حكم إسلامي .

يجب أن نحترم إرادة الجماهير إذا اختارت منها غير منهجنا ، فنحن لانشكل وصاية على المجتمع .

فإذا اختار مجتمعنا أن يكون يوما ملحداً أو شيوعياً فما نملك نحن»^(١)

هذه نبرة غير مألوفة في الدعوات الإسلامية ونحن بالطبع نتمنى أن تكون صادقة ، ولايجوز لنا أن نأخذها على غير محملها ، وتكون عندئذ تطورا هاما في الفكر الدعوى الإسلامي .

(١) مقتطف من حوار للأستاذ العنوشي مع مجلة «المجتمع الكويتية» يونيو ١٩٨١ ، استشهد بها في مجلة الفرقان (الدار البيضاء - المغرب) العدد ١٢ جمادى الأولى / جمادى الآخرة ١٤٠٨ هـ ص ١٦ .

د - الشوريون التعاونيون في اليمن

اليمن : حتى ثورة ٤٨

تتمتع اليمن بمنزلة فريدة في العالم الإسلامي ، فمنذ عهد سحيق وجد بها مجتمع مدنى ينظم سياسياً على أساس قومى ويتمتع باستقرار ، وحضارة تقوم على الزراعة بصفة أساسية .

وتظهر فيها ملكة مثل «بلقيس» يتحدث عنها القرآن حديثاً يستحق أن يجعلها من رواد الديمقراطية إذ يروى على لسانها : «ياأيها الملأ أفتونى فى أمرى ماكنت قاطعة أمراً حتى تشهدون» : ناهيك بأنها سيدة تجلس على عرش الملك ..

وهى صفات لانجدها إلا فى مصر القديمة وحضارتها العريقة ..

ولما كانت اليمن مرتفعة - جبلية - فإن مناخها معتدل والأمطار تسقط عليها فتقاوم الجفاف فى المنطقة ، وبهذه الأمطار تروى اليمن زراعة مزدهرة ، وتخزن الباقى فى سدود مثل سد مأرب المشهور .

ولليمن طراز فريد فى العمارة وطريق البناء وطلاء الجدران عرضياً بألوان زاهية تنم عن حاسة فنية كامنة فى الشعب اليمنى .

وكما تميزت اليمن فى تاريخها القديم ، فإنها تميزت أيضاً فى تاريخها الحديث :

فهذه هى الدولة الوحيدة التى يعتنق معظم علماءها - أو أبرزهم - المذهب الزيدى الذى ينسب إلى الإمام زيد بن على (زين العابدين) بن الحسين بن الإمام على بن أبى طالب كرم الله وجهه .

ويمكن القول أننا نجد فيه أفضل ما فى السنة والشيعية على السواء .

ويكفي في التدليل على ذلك أمران : الأول : فتح باب الاجتهاد من العهود الأولى حتى الآن والثاني : وجوب الثورة على الأئمة الظلمة واعتبار السكوت عليهم نوعا من الاستخذاء . ولهذا نجد في سادات اليمن وقادتها دماء الشهداء ممتزجة بمداد العلماء .

وقد انطبق هذا تمام الانطباق على أسرة عريقة عرفت بالعلم والكفاح لستة قرون متوالية هي أسرة «آل الوزير» ، وهي الأسرة التي أرادت أن تضع اليمن على مشارف العصر وأن ترسم مكانا لليمن على خريطة الدول الحديثة .

ذلك أن اليمن كانت قد ابتليت بظروف معينة أدت لأن يحكمها الإمام يحيى حميد الدين الذي كان يؤمن بالانغلاق والبعد عن عالم العصر .

والوجه الحسن لمثل هذه السياسة وقتئذ أنها حالت دون تغلغل نفوذ أجنبي ، أو هيمنة استعمارية كما حدث لمصر أيام (الخديوي) اسماعيل باشا الذي فتح الأبواب على مصراعيها للأجانب ، أو لدويلات الخليج التي اكتسبت كيانها الخاص بمعاهدات مع بريطانيا .

لكن الجانب السيئ أنه أغلق على اليمن الأبواب وأمسك بيده المفاتيح ! .

و . . ظلت اليمن تتعامل بعملة «ريال ماريا تريزا» !! وتعيش حياة القرون الوسطى . حتى اضطر الإمام يحيى لإرسال بعض البعثات إلى مصر والعراق وسوريا فدخل بصيص من نور العصر اليمن ..

وتلاقت رغبة هذه النواة التي تعرفت على عالم العصر مع رغبة بعض العلماء الذين ضاقوا بسياسة الامام يحيى الديكتاتورية المخالفة لأصول المذهب الزيدي الذي ينص على الشورى ، ويوجب الثورة على البغاه .

ورزق الاثنان تأييدا من الإخوان المسلمين في مصر ، وبهذا بدأت خيوط حركة جديدة تظهر وأمسك السيد «علي بن الوزير» - وهو شخصية إدارية وسياسية وعلمية بارزة - المجتمع اليمني ، وإن كان قد دفع إلى الصدارة بأخيه الإمام عبد الله الوزير .

وأدت ظروف المعركة لأن يقتل الإمام يحيى ولأن يهرب ابنه الإمام أحمد ..

بينما أقام الثوار لأول مرة في العصر الحديث في اليمن. ثورة الميثاق أو «الاستور» ، ووضعوا دستوراً لحكم اليمن يتفق مع الأصول الإسلامية الشورية .

كانت ثورة ٤٨ أصدق تعبير عن إرادة شعب اليمن الواعي لأنها تنبعث من أصول وجذور الشعب ممثلاً بعقيدته وموروثانه وحضارته وقادته الطبيعيين من علماء أو طلبة .

وفى الحقيقة فإن ثورة ١٩٤٨ م لم تكن أمل اليمن فحسب ، بل إنها كانت أمل المنطقة كلها فى قيام حكم شورى اسلامى يحقق أفضل مافى العصر الحديث دون أن يشذ عن أصول وجذور الشعب .

ولعل هذا نفسه هو الذى حفز العروش العربية ، ونظم الحكم والقوى المستفيدة من الأوضاع القائمة للتآمر على الثورة ، واعادة الحكم الفردى مرة أخرى ، وتمكين الامام أحمد من ضرب الثورة ، وإعادة الحكم الفردى والتكثير بقيادة وزعماء ثورة ١٩٤٨م ، فأعدم خيرة علماء اليمن وأخلص رجالها وأكثرهم مروءة وغيره ، وبالرغم من حملة الاعدام والتكثير استطاع قلة من أبناء قادة الثورة الهرب من السجون وحمل الفكرة .

لم يكن من السهل على الامام احمد أن يعيد عقارب الساعة الى الوراء ، ولم يكن الله سبحانه وتعالى ليضيع دماء شهداء حكم الشورى هباء ، فاضطربت الأمور ، ثم دخلت المنطقة كلها فى دوامة الحكم العسكرى والنظام الشمولى ، وعمدت النظم القائمة الى خداع الشعب برفع الشعارات المدوية ، وتقديم الوعود المغرية والزائفة ، واصطناع قيادات التنظيمات من نقابات او اتحادات طلبة .. الخ ، وبذلك هيمنت على الأمور واستبدت بالسلطات فاذا وجه اليها نقد رفعت شعاراتها وكررت دعاويها .. كأن الشعارات والدعاوى تغنى عن الحق والواقع شيئاً . وقامت ثورة ٢٦ سبتمبر ١٩٦٢ م ضد طغيان بيت حميد الدين ، وتولى العسكر كل شئ ، وبذلك انتقلت عدوى الحكم العسكرى الى اليمن وظهرت كل سوءات هذا الحكم ، فاضطربت الأمور ، وأدى هذا إلى التدخلات الاجنبية التى جعلت أرض اليمن مسرحاً لصراع القوى الطامعة فى السيادة ، وزعامة المنطقة .

ظهور اتحاد الشوريين التعاونيين :

عقب فشل ثورة ١٩٤٨ ، خيم على البلاد جو كئيب مثبط من الهزيمة واليأس والقهر . وبقي من نجا من السجن حائراً تائها لا يدري ماذا يعمل ، لكن بصيصاً من الأمل سرع بأخذ طريقه فى تبديد ذلك الجو ، تمثل فى أمرين :

★ أولهما : تشكيل «عصبة الحق والعدالة» ، وهى أول تنظيم سياسى ثورى عقب فشل ثورة ١٩٤٨ ، أسسها ابراهيم بن على الوزير ومحمد عبد الواسع الواسعى والعقيد طه مصطفى ، والعقيد احمد الجرموزى - معلم الجيش آنذاك - وأحمد الحافى - أحد أبرز ضباط الكلية العسكرية الذين تخرجوا على يد الرئيس جمال جميل - واحمد ابو طالب وعبد الكريم الغسالى وعلى ابو الرجال وعلى محمد مفضل ويحى الوزير ومحمد احمد مفضل ، ومن المشايخ على سبيل المثال لا الحصر : الشيخ المنصورى من بنى جبر ، وحسين قائد سراج والنقيب حمود ابو راس وغيرهم كثير .

★ ثانيهما : صدور جريدة «السلام» من كارديف ببريطانيا التى أصدرها المجاهد الكبير الشيخ عبد الله على الحكيمى رحمه الله ، فكانت أول صوت يشق ظلام الليل الرهيب فيبعث فى الأمة روح الأمل ويثبت العزيمة .

وكان كلا الأمرين استمرارا لثورة ٤٨ مضمونا وجهادا .

وقد قامت بين تنظيم عصبة الحق والعدالة وبين الشيخ الحكيمى علاقة مباشرة وسريعة ، أصبح أحد أهم مهام التنظيم هو توزيع الجريدة فى اليمن وموافاتها بالأخبار عبر مركز أقيم فى منطقة البيضاء لهذا الغرض .

أما التنسيق والتعاون السياسى فعبر المناضل المجاهد البارز المرحوم محمد الواسعى الذى كان - بحكم كونه تاجرا - يتردد على عدن .

أزعج هذا التحرك السلطة إزعاجا شديداً فما لبثت أن اعتقلت ابراهيم بن على الوزير ومحمد الواسعى ، وبذلك انتقل النشاط الى السجن نفسه ، وفيما بعد تم اعتقال كثير من أعضاء العصبة وعذبوا ..

بعد هذه الفترة ، كان الاتحاد اليمنى قد انشئ فى مصر عقب وصول الشهيد محمد محمود الزبيرى الى القاهرة بعد قيام ثورة يوليو ١٩٥٢ ، من مجموعة من الشباب الذين كانوا يدرسون فى القاهرة ، بالإضافة الى اشخاص من الأحرار الأوائل الذين كانوا فى مصر كالاستاذ يحيى احمد زبارة والدكتور حسين فيض الله الهمداني ، كما ضم أيضا بعض الشخصيات الرسمية مثل عبد الرحمن أبو طالب ويحيى المضواحى وغيرهما ..

ثم التحق به كل من عباس بن علي الوزير و ابراهيم بن علي الوزير بعد التمكن من الفرار من داخل السجن في رحلة مشهورة ، ثم مالبت أن لحق بالفاطمة احمد محمد نعمان عقب حركة ١٩٥٥ .

لم يكن هذا الخليط ليشكل في الواقع بناءاً متماسكا ، وقد ضاعف من أسباب ذلك تدخل المخابرات المصرية في شئون الاتحاد اليمني الذي مالبت أن أصبح تجمعا لفئات متناقضة .. أضف الى ذلك أن البناء الاداري كان صورة من الأوضاع نفسها ، حيث سادت الارتجالية وعدم التنظيم ، وأصبحت القرارات السياسية تُتخذ بشكل فردي دون مشورة ولا مشاركة ، الأمر الذي أدى الى نشوء معارضة داخل الاتحاد تطالب باعادة التنظيم بحيث يكون صورة للمستقبل المنشود من ناحية ، وقادرا على قيادة السفينة من ناحية أخرى ، وقد تزعم المطالبة بالتصحيح كل من : ابراهيم الوزير وعباس الوزير ، ومحمد الرباعي ، ومحمد أنعم غالب ، واسكندر ثابت وعلى عاصم ... الخ .

ولما رفضت قيادة الاتحاد اليمني ذلك قرر المعارضون لسياسة الاتحاد اليمني الفردية تنظيم أنفسهم فعمد البعض منهم الى تشكيل حزب جديد على الأسس التنظيمية التي كانوا يطالبون بها الاتحاد اليمني وقد مر هذا التنظيم بمرحلتين :

الأولى : حزب الشعب ، تم وضع القانون الأساسي لاتحاد الشوريين التعاونيين الذي أقر من قبل أعضاء حزب الشعب ، وتقرر أن يعلن في القاهرة وعدن ولكن السلطات الاستعمارية البريطانية رفضت إعطاء التصريح ، بيد أن الشيخ أحمد عبد الرقيب حسان كان لديه ترخيص بحزب أطلق عليه حزب «الشورى» ، فما لبث الشوريون التعاونيون في عدن ، وعلى رأسهم الاستاذ على عبد العزيز نصر أن اتفقوا معه على استخدام الاسم المرخص به ليشتغل تحت اسمه «الشوريون التعاونيون» ونتيجة لهذا الاتفاق ، وصل عدن كل من : عباس بن علي الوزير ، ومحمد الرباعي من القاهرة ، وتم اعلان حزب الشورى الذي اختار الاستاذ على عبد العزيز نصر أمينا عاما له . وقد كان هذا التنظيم نقلة نوعية من التنظيمات السياسية ، ولفي نجاحا طيبا في المهجر اليمني ، وتمكن أن يقيم خلايا في الداخل (في الشمال) تحت اسم ' - قيادة الداخل المشكلة من : أحمد العماد - رحمه الله - وعلى عبد الله الواسعي - وطه مصطفى وزيد الوزير وقاسم الوزير وقد ضم كثيرا من العناصر النورية كالاستاذ على ابو الرجال واحمد ضيف الله وآخرين .

استخدم حزب الشورى جريدة «الزمان» متخذاً إياها منبراً للتعبير عن أفكاره ، كما أصدر نشرة داخلية خاصة بمشاكل ومظالم المواطنين ، وكانت توزع على نحو جيد .

غير أن إعلان السلطات الاستعمارية عزمها على إنشاء ما سمي باتحاد الجنوب العربى قد عجل الصدام بين هذه السلطات وبين الحزب الذى كانت «الوحدة اليمنية» أحد أهدافه ... وعليه فقد طلبت السلطات من الحزب إعلان بيان بتأييد قيام اتحاد الجنوب . وقد رفض الحزب ذلك بصراحة ، فكانت النتيجة أن هجمت السلطات على مقر الحزب وأغلقتة وصادرت ممتلكاته ، ولاحقت أعضاءه لالقاء القبض عليهم ، حيث فر عباس والرباعى ، واختفى الاستاذ على ، وتفرق الاعضاء الآخرون ، منهم من عاد الى الشمال ومنهم من بقى فى عدن ..

إذا كانت الضربة الموجهة لحزب الشورى قد أصابته فى عدن ، فإن هيكله فى الداخل ظل سليماً نتيجة لأنه كان سرى ، فلم يتأثر من الناحية التنظيمية بالضربة ، وإن كان قد تأثر نشاطه وفعاليته نتيجة لذلك ، كما أن وجود «إبراهيم الوزير» فى القاهرة هو ومن معه ، قد كتب أيضاً الاستمرار للفكرة ، (للسوريين التعاونيين) وإن لم يكن لحزب الشورى .

وانصرف السوريون التعاونيون فى الداخل والخارج إلى التركيز على تفجير الثورة ، والانهماك فى الاعداد لها ، وفق تصور شامل وواضح تتضمنه وثائقه ، وحين شعر بالاقتراب من ساعة الحسم رأى أنه من الضرورى أن تتوحد القوى السياسية فى جبهة وطنية واحدة تحقق للثورة عمقها السياسى ..

من ناحية أخرى كانت القوى الوطنية على اختلاف مشاربها ، تمر بمرحلة من التشرذم وغياب القواسم المشتركة التى يمكن أن تلتقى عليها جميعاً من أجل انجاز مشروع الثورة ..

بدأت المبادرة من القاهرة حيث طرح إبراهيم بن على الوزير مشروع التقاء القوى الوطنية فى جبهة متحدة ، وكنواة لذلك فقد طرح مشروع اتحاد القوى الشعبية اليمنية ، وقد بدأ الاعداد له عام ١٩٥٩ م بعد فترة قصيرة من اغلاق حزب الشورى ، وقد طرح المشروع على بعض القوى بالقاهرة وعدن والداخل ، ووضع فى نفس الوقت مشروع البيان الاول الذى وافق عليه الذين وافقوا على فكرة الاتحاد

فى القاهرة ، بالاضافة إلى الشوريين التعاونيين ، منهم : المرحوم احمد المطرى ، وعبد القوى العيسى ، واحمد محمد الشجنى وعبد عثمان كما طرح الاستاذ على عبد العزيز نصر على المجموعة فى عدن فوق عليه سبعون شخصا من العاملين فى الحقل الوطنى منهم : أحمد دهمش (رئيس نقابة الصحفيين) وعبد الله الوصابى وحسن بلکم الذى حمل البيان الى القاهرة ، وأمين هاشم ... الخ .

فى سنة ١٩٦٠ ، بعد أن استكملت التوقيعات على البيان الأول ، شكلت لجنة من : احمد الشجنى ، احمد المطرى ، وعبدالقوى العيسى ، وغيرهم ، لصياغة القانون الأساسى ، اقتباساً واختصاراً من القانون الأساسى لاتحاد الشوريين التعاونيين .

ثم صدر القانون الأساسى لاتحاد القوى الشعبية اليمنية وهو يتضمن اهداف الاتحاد ووسائله وهياكله التنظيمية ، واعلن البيان الأول فى ٦٢/٧/١١ وطرح فى كتيب وورع فى الداخل والخارج .

وهكذا فان اتحاد القوى الشعبية اليمنية ، هو من ناحية ، استمرار لنضال طويل وخلصه لتجارب غنية تراكمت وصقلت عبر هذه المسيرة الجهادية الثورية حيث تبلورت عناصرها الديمقراطية والشورية والعدالة الاجتماعية بشكل واضح فى غايات ووسائل ، من هنا يمكن ، علميا ان ترجع نشأته من حيث الاستمرارية الى أعقاب فشل ثورة ١٩٤٨ ، إلا أنه من الناحية العملية فان اتحاد القوى الشعبية اليمنية بشكله الراهن قد أعلن عنه فى عام ١٩٦٠ م .

ومن ذلك اليوم والاتحاد بقيادته أو أعضائه أو مؤسساته ، على اختلاف الظروف يواصل نضاله الثورى التقدمى من أجل تحقيق أهدافه المعلنة ، على أنه يجب الإشارة هنا إلى خاصية تميز الاتحاد عن غيره من التنظيمات ، هى أنه لا يجعل الوصول الى الحكم هدفا من أهدافه ، بل إن هدفه هو أن تصل أفكاره ومبادئه للناس وأن يحكم الشعب نفسه^(١) .

دعوة ومبادئ الشوريين التعاونيين

اتحاد القوى الشعبية اليمنية (الشوريون التعاونيون) حزب اسلامى ، يعتبر نفسه

(١) الحركة الاسلامية فى اليمن لاتحاد القوى الشعبية اليمنية تأليف الدكتور عبده سعيد المغلس من ص ٣٥ - ٤٥ (بتصرف) .

جزءاً من حركة اليقظة الاسلامية العالمية ويمثل مصالح وتطلعات شعبنا اليمنى العظيم ، وأمننا الاسلامية المجيدة .

والاتحاد تجمع طوعى لعدد من المجاهدين فى سبيل الله والعقيدة الاسلامية الخالدة ، الملتزمين بكتاب الله وسنة نبينا محمد ﷺ ..

والقاعدة التى يركز عليها جهاد الاتحاد هى القرآن الكريم وصحيح السنة النبوية بوصفهما السبيل الأوحى للعودة كما كنا خير أمة أخرجت للناس ، نؤمن بالله واليوم الآخر ، وندعو الى الخير ، ونأمر بالمعروف ، وننهى عن المنكر ، ففى هذه القاعدة الربانية خير أداة لفهم الحياة ونواميسها ، ولتحرر الانسانية جمعاء من العوز والمرض ، ومن الخوف وتسلط الطواغيت ، وأحسن منهج عمل وأفضل دليل سلوك للمستغلين والمحرومين والمستضعفين .

وفى الحلول المثالية لقضايا القهر والتخلف والجهالة ، وعلاج واستئصال بواعث التجزئة والاستغلال المالى والطبقى والعرقى .

والاتحاد بقيامه على أساس العقيدة الاسلامية السمحاء ، وعلى سنة الرسول ﷺ فانما هو يعمل باستمرار على تطبيقهما تطبيقاً صحيحاً حقاً ، وعلى تحقيق الالتقاء والتفاعل الدائمين بين الفكر الاسلامى الحر وبين مختلف العلوم والمعارف المتجددة والمتطورة .

والاتحاد يتعلم ويستفيد من التجارب الانسانية والجهادية لجميع الامم والبلدان التى كافحت ولا تزال تكافح من أجل تحريرها الاخلاقى والاجتماعى ، وذلك طبقاً للتوجيه النبوى «الحكمة ضالة المؤمن اينما وجدها فهو أحق بها» وذلك فيما لا يتعارض مع الثوابت الاسلامية .

الهدف دولة القرآن :

الهدف الأساسى للاتحاد ، هو تحقيق دولة القرآن ، من حيث تطبيق أحكام كتاب الله وسنة الرسول ﷺ ، والشورى فى الأمر الشورى الملزمة ، والعدالة الاسلامية فى المال والحكم والأهلية للحكم ، واستهداف الخير فى كل شىء ، وبخاصة القضاء على استغلال الانسان لأخيه الانسان ، وعلى كافة أشكال القهر والتمييز ، . والعصبية ، والمذهبية البغيضة الجاهلية .

الوسائل :

(١) الحرية للجميع :

حرية جميع أبناء الشعب فى تنظيم أنفسهم والتعبير عن أفكارهم وتأطير قواهم فى أى شكل يريدون (جمعيات - أحزاب - نقابات - اتحادات - هيئات ... الخ) ضماناً لحقوقهم السياسية والاجتماعية باختلاف وجوها .. ذلك لأن كل حضارة ، أو تقدم هى فى النهاية مجموعة الشروط والضمانات التى يقدمها مجتمع ما لأبنائه حتى يتمكن الانسان من تحقيق نفسه .

(٢) الدعوة والحوار :

امتثالاً لقوله تعالى ﴿ادْعَ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ .

(٣) بناء الانسان اليمنى : وفق منهج الاسلام ، وتربية المجتمع على حماية حقوقه وحماية المؤسسات الديمقراطية وجعل ذلك جزءاً من سلوكه وحياته اليومية .

(٤) ارساء السلوك الديمقراطى :

وذلك من خلال :

أ - ترسيخ الثوابت الديمقراطية واحترام الرأى والرأى الآخر ، وتجنب التعصب الفكرى والاساءة الى الاحزاب الاخرى .

ب - احترام الشرعية الدستورية ، وانتقال السلطة سلمياً عبر صناديق الانتخاب وفق الضمانات التى تحمى عملية الانتخاب من أى انحراف .

ج - العمل على بناء دولة المؤسسات ، والفصل بين السلطات ، واستقلالية القضاء .

د - الحفاظ على الوحدة الوطنية ، وتماسك الجبهة الداخلية ومحاربة الطائفية ، والعنصرية والمناطقية .

هـ - تحييد القوات المسلحة والأمن واعتبارهما مؤسستان وطنيتان مهمتهما حماية الشرعية الدستورية ، والديمقراطية ومكاسب الشعب .

و - الفصل بين أموال الحزب الحاكم والمال العام وكذلك بين ممتلكاته وممتلكات الدولة :

ز - عدم تحيز وسائل إعلام الدولة لصالح الحزب بتحويلها إلى وسائل إعلام قومية تعبر عن مصلحة الأمة لا مصلحة الحزب الحاكم .

ح - عدم استخدام العنف أو التلويح به أو الاكراه^(١) .

★ ★ ★

وقد حال الحكم العسكرى دون أن يتحرك «الشوريون التعاونيون» بصورة فعالة ولموسة .. فقد حرم عليهم العمل فى الداخل وطوردوا فى الخارج .

ولم يكن العمل السرى أو التآمرى من الممارسات المقبولة منهم ، وظلوا كذلك حتى الفترة المعاصرة عندما أعلنت الوحدة وظفرت البلاد بقسط من الحرية ، فأعلنوا دعوتهم داخل اليمن ، وقاموا بنشر مجلة باسم «الشورى» .

ومن واقع لمسنا الخاص ، يمكن القول إن قادة «الشوريين التعاونيين» هم أشد الدعاة الاسلاميين إيماناً بالحرية مع الحفاظ على السمات الاسلامى وروح وجوهر الاسلام . وهى الصفات التى يتطلبها اليمن كقطر اسلامى عريق يتوق للحرية ..

(١) انظر الحركة الاسلامية فى اليمن - مرجع سابق من ص ٣١ - ٥٤ بتصرف .

هـ - الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل

الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل هيئة قريبة العهد فريدة الطبيعة تعد وحيدة من نوعها بين الهيئات الاسلامية وهى تضم المنظمات النقابية وتستهدف اصلاح هذه المنظمات بحيث يمكنها القيام بالدور الذى يمثل التحدى فى المجتمعات الاسلامية اليوم وهو «التنمية» والسباق الصناعى والانتاجى الذى ينتظم العالم وقيام العلاقات ما بين العمال واصحاب الأعمال على سلام اجتماعى والطريق الى تحقيق ذلك هو ان تستلهم هذه المنظمات القيم الاسلامية . وفى الوقت نفسه فان الاتحاد يقوم بدور فى اصلاح الفكر الاسلامى . لانه يدفع بالطبيعة العملية للإسلام جنباً الى جنب النزعة النظرية التى تقوم على مقولات وبهذا يحقق نوعاً من التوازن فى الفكر الاسلامى ويجعله اقرب الى الكمال .

لماذا يجب ان نهتم بالحركة النقابية :

يغلب على الدعوات الاسلامية العزوف عن النقابات وقد قال أحد الأخوان «السودانيين مرة «كنا ننظر الى النقابات كما لو كانت رجساً من عمل الشيطان» وهو الموقف التقليدى للدعوات الاسلامية بحكم فهمها للإسلام . وقيامها على جمهور البورجوازية الصغيرة .

وهو موقف خاطئ موضوعياً واسلامياً .

فمن الناحية الموضوعية فان النقابات هى اكبر التكتلات الجماهيرية فى معظم - ان لم يكن فى كل - الشعوب لانها تضم الشعب العامل : رجالاً ونساءً تبعاً لأعمالهم ومهنتهم ، وهى القوامة على العمل والانتاج . فهى الاكبر عدداً والأهم نوعاً بين كل الهيئات .. ومن اجل هذا كانت قبلة انظار الشيوعيين والحكام . فدخلها الشيوعيون

وجعلوها تسير فى اتجاهاتهم وإصطنعها الحكام فأمنوا ثورة الجماهير عليهم بل ضمنوا جمهوراً مؤيداً بأهون الاسباب . وقد حدث هذا وذاك لعزوف الهيئات الاسلامية مما ادى الى وجود فراغ ايدىلوجى استغله الشيوعيون والحكام كل بوسائله الخاصة .

وقد نذكر هنا كيف ان المؤتمر النقابى فى عدن كان هو الهيئة التى أسلمت هذا البلد للشيوعية وكيف ان إضراب عمال النقل بالقاهرة فى مارس ١٩٥٤ كان التعلية الرسمية لعودة جمال عبد الناصر وأنقلابه على الاخوان . وكاد السودان ان يقع فى قبضة الشيوعية الحمراء عندما اعتنق اتحاد العمال الشيوعية وساق البلاد حتى كاد ان يوقعها فيها - لولا رحمة الله بالسودان ..

فانظر الى جريرة عزوف وسلبه الدعوات الاسلامية نحو الحركة النقابية وكيف أدت الى هذه النتائج الحاسمة فى مصير الدول ..

ومن الناحية الاسلامية فان النقابات هى أقرب الهيئات الى الاسلام ..

ان جمهورها هو «العمال» والفقراء والمستضعفون فى الارض وامثال هؤلاء هم الذين آمنوا بالاسلام عندما توجه لهم أثرياء مكة وتجار قريش .

واسلوب النقابات فى العمل وهو «الاتفاقيات الجماعية» ماهو الا تطبيق عملى حديث للآية ٢٨٢ من سورة البقرة^(١) .

ومطلبها فى أن يكون لها صوت فى ادارة الصناعة ليس الا الشورى التى حض عليها القرآن .

وهدفها وهو العدل والانصاف هو الهدف الذى يدعو اليه الاسلام والمحور الذى يدور عليه .

لقد اثبتت كتابات الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل وبوجه خاص كتاب «الاسلام والحركة النقابية» هذا كله فقلب رأسا على عقب المفاهيم والاتجاهات التقليدية للدعوات الاسلامية نحو الحركة النقابية .

ومن الناحية التاريخية والواقعية ، فان اسلاف النقابات وهى «الاصناف» كانت

(١) انظر تفصيل ذلك فى كتابنا «الاسلام والحركة النقابية» ص ٧٥ - ٨٠ .

دائنة ومزدهرة طوال الحكم العباسي وكان لها صلة باله تنسب كما كان لكل صنف احد الاولياء من الصحابة او شيوخ الصوفية كشفيع للصنف .. وذهب احد الكتاب الى ان اوروبا نقلت هذا النظام عن المسلمين عندما شاهدوه خلال الحروب الصليبية .

فليس هناك ما كان يدعو الهيئات الاسلامية للعزوف عن النقابات أو التجهم لها لا من ناحية الطبيعة ، ولا من ناحية الاسلام ومبادئه وكان الموقف السليم هو العكس . اى كان واجبا على الدعوات الاسلامية مناصره النقابات ودعمها لتحقيق اهدافها الانسانية الشعبية .

تأسيس الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل :

آمن بهذه الافكار كاتب اسلامى ومحاضر عمالى هو الاستاذ جمال البنا الذى كان فى اوائل السبعينات خبيراً استشارياً بمنظمة العمل العربية بالقاهرة .

وبحكم اتصالاته السابقة ووظيفته أيضاً فإنه اتصل بعدد من القيادات العمالية فى دول اسلامية تجاوب معه بعضهم بحيث تهيأت اسباب عقد مؤتمر تأسيسى فى مدينة جنيف فى يونيو سنة ١٩٨١ .

وانما اختيرت جنيف واختير هذا الميعاد لانه مكان وميعاد المؤتمر السنوى لمنظمة العمل الدولية بجنيف والذى يحضره مندوبو العمال فى ١٥٠ دولة . ويعقد خلال شهر يونيو من كل عام . وبهذا الحل تخلص الاتحاد من معظم صعوبات تمويل مؤتمره التأسيسى .

وخلال المدة من ٦ الى ١٠ شعبان سنة ١٤٠١ هـ (٨ الى ١٢ يونيو ١٩٨١ م) اجتمع فى جنيف ممثلون لمنظمات نقابية فى السودان والباكستان وبنجلاديش والمغرب والاردن بهيئة مؤتمر تأسيسى للاتحاد الاسلامى الدولى للعمل بناء على دعوة وجهها اليهم الاستاذ جمال البنا داعية هذا الاتحاد والامين العام للهيئة التأسيسية له .

وتضمن جدول الاعمال :

(أ) مناقشة مشروع دستور الاتحاد .

- (ب) انتخاب قيادات الاتحاد .
- (ج) تعيين المقر الرئيسي للاتحاد .
- (د) اعلان التكوين الرسمي للاتحاد .

وخلال عدد من الجلسات التي عقد بعضها في ابهاء وصالات وكافيتريا «قصر الامم المتحدة» بجنيف حيث كانت تعقد اجتماعات مؤتمر العمل الدولي أو قاعة البلدية التي استوُجرت لذلك خاصة ، عقد المندوبون عددا من الجلسات ناقشوا فيها مشروع الدستور الذي كان قد أعد سلفا باللغة العربية والانجليزية . ودارت المناقشات بالعربية والانجليزية وأدخل عدد من التعديلات .

وفي الجلسة الاخيرة للمؤتمر - يوم الجمعة ١٠ شعبان سنة ١٤٠١ (١٢ يونيو سنة ١٩٨١) أنهى المؤتمر أعماله باعلان تكوين «الاتحاد الاسلامي الدولي للعمل» . وبهذا تحقق - في جو هادئ بعيد عن الدعايات واللافات والمظاهر التقليدية التي ترتبط عادة بمثل هذه المناسبة - هذا الانجاز العظيم ، وهذا الامل الذي طالما بدا بعيدا .

وقد تم المؤتمر التأسيسي بسهولة ويسر ، ولولا توفيق الله ما تهيأ هذا لان داعية الاتحاد لم يكن لديه الامكانيات المالية ولا هو قاطن في جنيف . فقد قيس الله للمؤتمر موظفا كبيرا بمكتب العمل الدولي سوري الجنسية تعاطف مع فكرة المؤتمر واكتسب بحكم اتصالاته استضافة «المؤسسة الثقافية» للمندوبين . كما قام هو نفسه بالاجراءات التمهيدية والاتصال بالسلطات المختصة في جنيف . ولما كان لا يستطيع القيام بذلك باسمه (لانه موظف دولي) فقد تمت كل الاتصالات باسم كريمته ! وعندما وصل الاستاذ جمال البنا جنيف قبل عشرة أيام عن ميعاد المؤتمر لم يحتج الا لإجراء اتصال تليفوني مع احد رجالات الأمن بوزارة الداخلية السويسرية للتأكد من ان الاتحاد ليس له طابع سياسي معين .

وفتح الاتحاد له حساباً في بنك كريديت سويس وهو أحد اكبر بنوك سويسرا بمبلغ خمسين دولاراً قيد له من هذا المبلغ ٤٥ دولاراً !!

المفاهيم - الوسائل - الغايات :

للاتحاد الاسلامي الدولي للعمل فهمه الخاص بالنسبة لعدد كبير من القضايا

الاسلامية . ولم يكن ليعقل ان يكتل العمال ليضعهم فى قبضة فهم ضيق للاسلام يجنى عليهم او يجعلهم اداة فى يد الحكام . من هنا فانه عُنَى فى دستورهِ بتخصيص الفصل الثانى للمفاهيم والفصل الثالث للغايات والوسائل .

فتحت عنوان المفاهيم جاء :

المادة (٤)

يقوم هذا الاتحاد على أساس تلاقى وتفاعل الاسلام والعمل طبقا للمفاهيم التالية :

المادة (٥)

١ - الاسلام هو نهاية مسيرة البشرية للتعرف على الله وخاتم الاديان السماوية وبلورتها ، وهو لا يستشعر حساسية نحو الاديان الاخرى ولا يفرق بينها لانه يرى انها كلها من الله وان أنبياءها رسل مكرمون . وقد تحدث نبي الاسلام عن بقية الانبياء كأخوة وعن الدين كبناء متكامل الا ثغرة جاء الاسلام ليسدها .

وانما حدث الخلاف نتيجة لتحريف رجال الدين ورغبتهم فى احتكار الدين واستغلاله لمآربهم .

والاسلام يؤمن تماما بحرية الاعتقاد للمسلمين ولغير المسلمين ويحترم حق كل واحد فيما يعتقده - ويرفض أى تدخل فى مجال العقيدة ، ما لم يؤد ذلك الى اساءة محققة الى المجتمع ويكون التدخل منصبا على العمل وليس على الفكر .

ولا يقر الاسلام أى وصاية بين الانسان والله ولا يعترف بأى صورة من صور الكهنوت .

ب - الاسلام فى مفهوم الاتحاد - هو القرآن الكريم والصحيح انثبت من السنة النبوية - وفهمهما فهما سليما . دون تعسف أو ترخص أو تقييد بمذهب دون آخر .

ج - المقوم الذى يعنى به الاتحاد بوجه خاص من بين المقومات الاسلامية الاخرى ويتطلب الايمان به كشرط للعضوية هو «العدل الاسلامى» لانه الاساس والمعيار فى تحديد العلاقات وتعيين الحقوق والواجبات بحيث يستبعد التحكم والاستغلال .

والعدل - فيما يرى الاتحاد - هو الطابع الرئيسى للاسلام والقيمة الاجتماعية له

ومهما اختلفت الاجتهادات او تفاوتت الافهام فسيظل هو العدل الذى لا يمكن الخلط بينه وبين الظلم والاستغلال الكريه .

ويتميز العدل الاسلامى بموضوعيته وقداسته الناشئتين من انه منزل من الله . وليس من الدولة أو الافراد . وبهذا يستعصى على التلاعب والتحايل ويصبح ملزما للدولة والافراد على سواء .

المادة (٦)

(أ) المقصود بالعمل فى هذا الاتحاد هو العمل بالمعنى القرآنى وليس العمل بالمعنى التقليدى الضيق أو الاصطلاحى الشائع الذى يحصر العمل فى العمل المأجور أو العمل الاقتصادى . وقد جاءت كلمة العمل ومشتقاته فى القرآن مقرونة فى معظم الحالات بالصالحات أو كمبرر للثواب والعقاب فى الحياة الدنيا وفى الآخرة - مما يدل على شموله وعمومه لكل صور العمل وطبقا لهذا فيمكن من ناحية المبدأ لكل الذين يعملون سواء كان عملهم يدويا أو ذهنيا لقاء أجر أو كسب أو غير ذلك أن يمثلوا عن طريق منظماتهم فى الاتحاد .

ومع هذا فستظل النقابات باعتبارها الهيئات التى تضم بالفعل معظم العاملين هى عماد الاتحاد دون تفرقة بين عمال يدويين وذهنين يعملون فى قطاع عام أو خاص أو حكومة أو خدمات .

وبجانب العضوية العاملة للنقابات . يعمل الاتحاد لتوثيق علاقاته باتحادات الطلاب وجمعيات ربات البيوت والجمعيات التعاونية والروابط الفلاحية والمنظمات الاسلامية الاخرى .

ان هذا التجديد فى بنية الاتحاد وتنظيمه سيكفل له الخروج من قوقعة البلوريتاريا وعقدتها التى كانت ان تصبح احدى حفريات القرن التاسع عشر وتناقض تطور حركة العمالة فى المجتمع الحديث وسينفى عنه بعض الحساسيات تجاه فئات الشعب العاملة الاخرى وانعزال الحركة النقابية عنها وسيضمن له مشاركة العناصر الشابة المثقفة المؤمنة فى تحقيق المصلحة الواحدة .

(ب) يبنى أيضا على الاخذ بالمعنى القرآنى لكلمة العمل ان يكون للعمل اخلاقياته فى المضمون والآداء بحيث يكون العمل أداة بناء وخدمة ورعاية واشباعا للاحتياجات

المشروعة ويستبعد منه كل صور الفساد والهدم والتخريب والاستغلال كما يجب أن يؤدي بما توجبه القيم الإسلامية والضمير الإسلامي من اخلاص وأمانة .

ان اليد العاملة المسلمة يد بناء طاهرة أمينة .

المادة (٧)

الابعاد الرئيسية للعمل هي :

(أ) العمل هو المورد الرئيسي - ويكاد يكون الوحيد - لاعاشة العامل ولهذا فيجب ان يكفل الاجر مستوى معيشيا معقولا للعامل ، فاذا كان مستوى المهارة لا يسمح بذلك فانها لمسئولية الدولة الاسلامية تدريب العمال - واعادة التدريب لبلوغ هذا المستوى . وحتى يتم ذلك تكمل الاجور من الزكاة أو غيرها من موارد الدولة تحقيقا للتكافل الاجتماعي .

(ب) لا يقل عن ذلك أهمية ان العمل اداة اشباع الشخصية واثبات وجودها وطريقها للمساهمة في حياة المجتمع وتقديمها لاضافتها الخاصة ولتحقيق ذلك يجب ان تتخذ الاجراءات التي تحقق قدر المطلوب التلاؤم ما بين العمل والقابلية بوسائل التوجيه المهني واعادة التدريب .

وتقدم الحركة النقابية المشورة للجهات المسؤولة وتقوم بمسئولياتها تجاه ذلك .

(ج) العمل هو الاطار الذي ينظم العاملين على أساس المهنة أو الصناعة أو الخدمة أو غير ذلك ليتمكن تسوية علاقات العمل تسوية جماعية تتوفر فيها الشورى بالصورة الكاملة أى الشورى ما بين العمال وقياداتهم - وما بين قياداتهم وأصحاب الاعمال وتقوم على أساس العدل الاسلامي بحيث يمكن ان تؤدي الواجبات بالامانة وتحدد الحقوق بالعدالة .

(د) العمل هو وسيلة المجتمع الفعلية للبناء ولتوفير الاحتياجات في مجالات الاسكان والغذاء والكساء والخدمات والرعاية والثقافة ولاستدراك تخلفه كما هو وسيلة تزويد هذا المجتمع بالقوة التي تحميه وتكسبه المنعة وتحول دون الاغتيات عليه .

المادة (٨)

يؤمن الاتحاد بوجوب رابطة وثيقة تربط بين الاسلام والحركة النقابية وتحقق نوعا

من التكامل السعيد المنشود - ذلك لان الحركة النقابية ستجد في الاسلام العقيدة المثلى التى تقوم على الايمان بالله أصل القيم والمثل الموضوعية - وان العدل - وليس الرغبات الذاتية هو أساس العلاقات والحقوق والواجبات . وسيجد الاسلام فى الحركة النقابية الهيئة التى تؤمن به وتنصره عندما يتجههم له الاغنياء والفئات المميزة .

ويؤمن الاتحاد أن من أكبر اسباب تدهور المجتمعات الاسلامية الحديثة ان الاسلام فقد هذه العلاقة وان جمهوره اقتصر على متقفين نظريين أو فلاحين مششتين أو طبقة وسطى عنيت بالطقوس والجوانب الفردية اذ أدى ذلك لان يفقد الاسلام جمهوره الطبيعي وان تطمس الجوانب الاجتماعية والتحريرية فيه .

وتحت عنوان الاهداف والوسائل جاء :

الاهداف والوسائل

المادة (٩)

يعمل هذا الاتجاه للاهداف الآتية :

(أ) تمثيل قوة العمل المسلمة على الصعيد الدولى وفى المحافل الدولية والعمل لتحقيق مطالبها .

ويدخل فى ذلك العمال المسلمون المهاجرون الذين يعملون فى دول أخرى ، أو يعملون فى بلادهم تحت سيطرة غيرهم ويتعرضون لاضطهاد عنصري أو ديني .

(ب) مساندة المنظمات المنضمة فى الدفاع عن حقوقها وتحسين ظروف العمل ورفع المستوى المادى والاجتماعى والفكرى لعضائها وتأمين حاضرهم ومستقبلهم .

(ج) الدفاع عن الحرية النقابية وحماية قيادات العمل النقابى وتمكينهم من مواصلة القيام بواجباتهم .

(د) مقاومة كل صور التحكم والاستغلال فى أوضاع العمل والدعوة لاستلهاام القيم والمثل والممارسات الاسلامية عند تحديد المبادئ التى تحكم قضية العمل ووضع تشريعاته واقامة علاقات العمل على أساس العدل الاسلامى وشعار الواجبات بالامانة والحقوق بالعدالة .

(هـ) نشر وإذاعة العلم والمعرفة وتشجيع القيام بمختلف مناسط تعليم الكبار والثقافة العمالية والتدريب المهني حيث انها السبيل لترشيد العمل النقابي وتنمية شخصية الفرد ومهاراته وحسن تعرفه على الحقوق والواجبات «ان المعرفة قوة والجهل مهانة والعلم مفضل على العبادة في الاسلام» .

(و) الدعوة لمحو الامية والاشراف على تنظيم حملات لذلك تحت شعار الآية الكريمة «اقرأ» والاستعانة في ذلك بكافة الجهود .

(ح) تشجيع نشر اللغة العربية وتعليمها بين الشعوب الاسلامية حيث انها لغة القرآن والحديث وهي اللغة الام للمسلمين جميعا .

(ز) مناصرة قضايا التحرر في العالم وتعزيز الاخوة الاسلامية .

المادة (١٠)

يعمل الاتحاد لتحقيق الاهداف المشار اليها في المادة السابقة بالوسائل الآتية :

(أ) الحكمة والاقناع والموعظة الحسنة كاسلوب عام ودائم «ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي أحسن» .

ويدخل في هذا استخدام مختلف وسائل الاتصال والنشر والاعلام واصدار الصحف والنشرات واستخدام وسائل الاتصال الجماهيرية وعقد الندوات والحلقات .. الخ .

(ب) في المرحلة الانتقالية - أى ما بين الاوضاع القائمة والاضاع الاسلامية المنشودة يمارس الاتحاد الطرق الفنية التقليدية أى الاتفاقيات الجماعية والتوفيق والتعديل التشريعى .. الخ .

ولا يستبعد الاتحاد من نطاق العمل النقابي المشروع مختلف وسائل الضغط على أن لا يلجأ اليها الا بعد استنفاد كل الوسائل الاخرى واتخاذ الاجراءات التى تقلل قدر الطاقة أثارها السيئة على الجمهور .

(ج) عند انتهاء المرحلة الانتقالية يصبح العدل الاسلامى أى المستمد رأساً من القرآن الكريم والصحيح الثابت من السنة . هو الحكم الذى يلتزم به الجميع حكومات وأصحاب عمال وعمال .

(د) يرفض الاتحاد تماما الدخول فى المهاترات السياسية والحزبية الخاصة بسياسات الدولة الاعضاء أو حكوماتها حيث قد ثبت ان هذا النوع من النشاط يفرق الوحدة ويستهدف هيمنة مجموعة من المنظمات على الاتحاد تحقيقا لمآرب سياسية أو تنفيذًا لمخططات حكومية - بعيدة عن اختصاص الاتحاد والمهام التى قام من أجلها .

كما يرفض الاتحاد الدخول فى مناقشات مذهبية اسلامية أو يحاول تغليب أحد المذاهب القائمة على المذاهب الاخرى .

(هـ) مع أن الاتحاد لا يرفض التعاون مع الحكومات والهيئات لتحقيق اهدافه الا انه يظل مستقلا تمام الاستقلال عن كل الحكومات والهيئات وسياساتها الخاصة ويرفض أن يكون لمثل هذا التعاون أثر على حريته واستقلاله .

عناصر الابداع فى الاتحاد^(١) :

أولا - ان ربط الحركة النقابية بالاسلام يعنى ربطها برسالة حضارية عظيمة أسهمت فى بناء الحضارة الانسانية وقدمت نظاما اجتماعيا واقتصاديا متكاملًا وصنعت ارفع النماذج الانسانية بدءا من الرسول العظيم حتى الخلفاء الراشدين .. والصحابه المهديين ثم من تبعوهم باحسان . ولم يخل منهم مصر من الأمصار وزمن من الأزمان .

ثانيا - ان هذا الربط سيقضى على الخواء الروحى والفراغ النفسى الذى تستشعره العضوية النقابية لما تقتصر عليه النقابية التقليدية من طابع مادى - مهنى - ويجعل بعض العناصر النقابية النابذة تنحاز للنظرية الماركسية التى تقدم تأصيلا للتطور الاجتماعى يرتبط بالعمل ، كما سيحصن الحركة النقابية من تسلل الشيوعيين اليها واستخدامهم لها أداة لتحقيق السياسات والمخططات الشيوعية واثارة القلق والاضطراب فى المجتمع . وفى الوقت نفسه فانه سيعصم القيادات النقابية من الاستخذاء أمام الحكومات والاستسلام لما يمكن ان يلوح به الحاكم من ترغيب أو ترهيب ، بحيث لا تكون الحركة النقابية ماهى عليه الآن فى كثير من الدول العوبة

(١) ما جاء فى هذه الفقرة مأخوذ عن رسالة الاتحاد بعنوان «الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل بيداً المسيرة» من ص ٧ الى ص ١٥ .

الحكومة وأداتها لتحقيق السياسة التي تراها ، بصرف النظر عن اتفاق ذلك مع ارادات العمال . أو مقتضيات العدالة .

ثالثا - ان هذا الاتحاد يقدم أساسا للسلام الاجتماعى وفيصلا فى علاقات العمل تتقبله النقابات ولا يستطيع اصحاب الاعمال أو الحكومات رفضه . ذلك هو العدل الإسلامى . وبهذا تتحول «المطلبية» و «الفنوية» الى «موضوعية» و «مبدئية» وينتفى الصراع الطبقي .

وللمتخربين ان يقولوا ان العدل الإسلامى ليس الا كلمة أو شعارا . ان الحرية ليست الا كلمة .. والمساواة ليست الا كلمة وانصاف العمال . وديكتاتورية البلوريتاريا .. ليست الا كلمات وقد وضع الاسلام الضوابط العريضة ، والمُحَكِّمة للعدل فى وضوح وتمييز فيعد ان عمق حاسة العدالة بالآيات والاحاديث التى لاتحصى لتكون حامية للعدالة وكاشفة لاساءة التطبيق حرم الاكتناز والربا وكافة صور الاستغلال وأوجب الزكاة والانفاق وأقام المجتمع الإسلامى على أساس التكافل الاجتماعى ووضع الخلفاء الراشدون الامثلة والسوابق عند التطبيق ، ولو طبق هذا كله ، أو حتى بعضه لتحققت العدالة ولانتفى الاستغلال - فلا يلومن أحد الاسلام ، وانما يلوم الذين لا يريدون تطبيق الاسلام أو أخذ توجيهاته مأخذ الجد .

ان استكشاف «العدل الإسلامى» وتأصيله باعتباره الطابع الرئيسى للإسلام والمحور الاساسى للعلاقات عامة ، وعلاقات العمل خاصة يمثل تجديدا حاسما وجذريا فى مجالى الفكر العمالى والإسلامى ، فهو فى مجال الفكر العمالى يحل الموضوعية المبدئية محل المطلبية الذاتية . وهو فى مجال الفكر الإسلامى ينقل مركز الثقل من الدائرة التقليدية المقررة . دائرة العبادة أو الفضيلة الى دائرة العدالة .

رابعا - ان استلزام الاسلام سيعيد الى العمل أخلاقياته التى أهدرها العصر الحديث وضحي بها عندما تعارضت مع الاساس المادى الذى قام عليه المجتمع الليبرالى والاشتراكى على سواء . وستنسحب هذه الاخلاقية على مضمون العمل بحيث لا يكون الا طيبا حلالا تستبعد منه كل الممارسات الشائنة أو الضارة أو التى تقوم على استغلال أو غرر أو غدر أو سرف أو قسوة الخ .. كما ستنسحب على الأداء بحيث يتسم بالاخلاص والانتقان وأداء العمل حقه .. وعلى ما يوجد العمل من علاقات بحيث لا تكون لحمته أو سذاه الحقد من العمال على أصحاب الاعمال أو الاستغلال

من أصحاب الاعمال للعمال .. لان الاسلام يحرم هذا وذلك ويجعل حقوق أحد الفريقين واجبات الفريق الآخر . فاذا لم يتحقق هذا تماما ، فان التحقيق الجزئى يحسم أسوأ مافى الموضوع ، أو يمكن من أداء الواجبات بالامانة .. ونيل الحقوق بالعدالة .

وأخيرا فانه سينسحب على العمل النقابى ، فيقضى على الانتهازية المتفشية فيه .

خامسا - ان الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل - على نقيض الاتحادات العمالية التقليدية يفسر كلمة العمل تفسيرا واسعا يأخذها بالمعنى القرآنى بحيث تضم كل الذين يعملون سواء لقاء أجر أو كسب أو غير ذلك فيمكن للفلاحين وللجمعيات التعاونية وللجمعيات ربات البيوت ان تنضم الى الاتحاد ، كما انه لا يفرق بين عمل يدوى وعمل ذهنى . واتحادنا فى هذا لا يلتزم فحسب بتوجيهات القرآن ، بل هو أيضا يتفق مع سير حركة العمالة واتجاهاتها الحديثة التى تزيد من عمالة الخدمات والياقات البيضاء والتوزيع الخ .. قدر ما يبعد عن الشعارات أو الممارسات التى كانت ذائعة فى القرن التاسع عشر ، ولا مكان لها فى هذا العصر .. ونحن اليوم نسمع عن أحدث حركات التجديد النقابية التى يقوم بها عمال بولندا انها تستهدف تكوين نقابة للفلاحين . فالاتحاد الاسلامى كان فى اتباعه للتوجيه القرآنى أصدق حسا وتمشيا مع العصر من التنظيمات النقابية التقليدية التى تقتصر عضويتها على الأجراء فحسب .

ثامنا - ان هذا الاتحاد رغم حداثة العهد وصغر الحجم ، فانه قد خُدم فكريا ونظريا بما لم تخدم به اتحادات أخرى أعرق عهدا وأكبر حجما وأكثر مالا . فحتى قبل ان يعلن التكوين الرسمى للاتحاد كان أمام المندوبين ثلاث كتب تشرح فكرة الاتحاد وتعالجها من مختلف المنطلقات والزوايا . الاول الكتيب التعريفى الذى يعرض الفكرة العامة للاتحاد ومبررات تكوينه والوسائل والغايات والعضوية الخ ، والكتاب الثانى هو «أزمة النقابية» وهو يستعرض أزمة النقابية فى المجتمع الرأسمالى باعتبارها النقيض الجدلى للرأسمالية ، الذى يوجب عليها أن تعاشها ، وان تقاومها فى الوقت نفسه . ان تكون «دكتور جيكل» و «مستر هايد» وما ينشئه هذا الدور المزدوج والمتعارض من مفارقة ، وفى المجتمع الشيوعى الذى يجعل النقابات «السير ناقل القوى» وهو التشبيه الرسمى والمقرر للنقابات فى التنظير الماركسى والسوفيتى وهو ما مجرد الحركة النقابية من أى استقلالية أو اصالة أو مبادأة وما يربطها ربطا ميكانيكيا بالحزب ، ويجعلها أدواته فى توصيل أوامره للجماهير .. والكتاب دراسة

فنية خالصة تنتهى الى أن العلاج الوحيد لازمة النقابية هو الاسلام ويضرب المثل لذلك بدعوة الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل .. أما الكتاب الثالث فهو «الاسلام والحركة النقابية» وهو يفند ما يدعيه البعض من تعارض ما بين الاسلام والنقابية ، ويثبت ان الاسلام يدعو الى النقابية ، وان الاتفاقيات الجماعية التى هى عماد العمل النقابى فى المجتمعات ذات الاقتصاد الحر ، هى ما توجبه الآية ٢٨٢ من سورة البقرة ، وان المجتمع الاسلامى القديم أقر «أسلاف» النقابات ووكل اليها اختصاصات تفوق الاختصاصات التى تقوم بها النقابات الآن . وُلحِقَ فى آخر هذين الكتابين مشروع دستور الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل .

فأى اتحاد موجود يمكن أن يفخر بمثل هذه الدراسات والمعالجات الفنية والنظرية لفكرته .. رغم ما يتوفر لمعظمها من أموال وخبرات ورجال .

تاسعا - ان قيام الاتحاد على أساس اسلامى لا يثير أية حساسية ولا يكون عقبة أمام عالميته ، خاصة فى العالم الاسلامى الذى تكون الاغلبية الساحقة فيه من المسلمين وتكون النقابية الاسلامية فيه مثل الاقتصاد الاسلامى والسياسة الاسلامية والاداب والنظم الاجتماعية الاسلامية لا تثير شيئا لانها تنطلق من دين وعقيدة الاغلبية الساحقة .

وبالنسبة للدول الاخرى التى لا تدين بالاسلام أو تكون بها أغليات غير اسلامية ، فمن المحقق ان الاسلام اقرب اليها من «الاشتراكية العلمية» التى لا ترى فى الاديان كافة سوى «أفيون الشعوب» وتعمل جاهدة للقضاء عليها سواء كانت اسلاما أو مسيحية فلماذا تتقبل هذه المجتمعات نقابية ماركسية معادية لدينها ولا تقبل نقابية اسلامية متسامحة مع دينها . ان سماحة الاسلام جزء ثابت من التاريخ الانسانى والعالمى . وقد اعترف به حتى اعداء الاسلام . لانه مما لا يمكن ان يجحد فالتنكر لمثل هذا الاتحاد سواء جاء من نقابيين مسلمين أو غير مسلمين لا يمكن ان يعود الا الى الجهالة من ناحية أو الجمود على الاوضاع والعزوف عن كل تجديد من ناحية أخرى .. وهى اعتبارات لا تعنينا . وقد أصدر التاريخ حكمه عليها فى الماضى .. وسيصدر عليها حكمه فى الحاضر .

وقد تضمن دستور الاتحاد مادة تتيح للمنظمات غير الاسلامية الانضمام والحق فى العضوية الكاملة اذا تعهدت باحترام دستور الاتحاد والايمان بالعدل الاسلامى ..

وليس في هذا مفارقة ، بل انه أمر طبيعي لان الاسلام جاء بعد الاديان الاخرى ، وهو يعترف بها وينسب الخلاف الى التحريف في النصوص وازادات رجال الدين .
والاسلام بعد ليس حكرا للمسلمين انه ارث للبشرية بأسرها .

عاشرا - ان الاتحاد يعلن بصراحة انه لا يتدخل في سياسات الدول الاعضاء ولا يتورط في خلافاتها ومنازعاتها لانه لم يقم لتعميق هذه الخلافات والوصول بها الى الجماهير .. انه قام للوحدة ولجمع الصفوف - ولا يمكن ان تجتمع الصفوف والخلافات السياسية قائمة الا بتجاوز هذه الخلافات كلية وليس من اختصاص الاتحاد ، ولا مما يدخل في سلطته الحكم على هذه الخلافات .. ولا يعنى دخول هذا الميدان الا التمزق والتحزب والخضوع لفريق .. ومعادات فريق .. والسوابق السائدة على جريرة التورطات الحزبية والتيارات السياسية على الحركة العمالية الدولية عديدة من أول اتحاد عمالي دولي ظهر مع بداية القرن حتى تمزق الاتحاد الدولي للعمال العرب منذ بضع سنوات .

ومن عناصر الابداع أيضاً ان الاتحاد توصل الى حقيقة غريبة ، فعندما كان بصدد البحث عن الشواهد الاسلامية عن العمل في الاسلام اكتشف ان معالجة الاسلام نفسه من منطلق العمل يمكن ان يثرى الاسلام بقدر ما يثرى الاسلام العمل . ومن هنا كان استكشافه لفكرة المقاصة التي تقوم على الآية ﴿... إن الحسنات يذهبن السيئات﴾ والحديث «... واتبع السيئة الحسنة تمحها» وتفضيله لهذه الوسيلة القرآنية النبوية على الوسيلة الفقهية «سد الذريعة» . واستكشافه ايضا ان العمل هو «مصادق الايمان ومعيار الثواب والعقاب في الآخرة» وتفضيله التيسير والتسهيل بصفة عامة على التعسير والتشدد واثير منطق العمل على منطق الفروض النظرية التي يقوم عليها الفقه الاسلامي ، ويذهب الفقهاء فيها مذاهب خيالية ، وان اسلوب «الشورى» يجب ان لا يقتصر على مجال السياسة كما تفهم الدعوات الاسلامية القائمة ولكن ان يمتد ليشمل الشورى في الادارة . وأن أى كسب دون عمل فهو ربا حتى وان انتفى الاستغلال الذى ظُن أنه مبرر تحريم الربا وان إضرابا تقوم به نقابة انتصافاً أو لمطالبة وطنية يمكن ان يكون صورة من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر . فهذه أحكام جديدة أمكن التوصل اليها بمعالجة الاسلام من منطلق العمل .

مطبوعات الاتحاد :

العمل فى المجال الثقافى ، وبوجه خاص بطريقة الكتاب هو ابرز اهتمامات الاتحاد ، لان العمل الحركى والتنظيمى يصطدم بالانظم والاضاع من ناحية ويتطلب نفقات مالية لا تتوفر للاتحاد . ومن ثم فانه ركز على الكتاب . وما ينشره الاتحاد بنفاوت ما بين رسائل صغيرة فى ٤٨ صفحة وكتب متوسطة الحجم ما بين ١٠٠ و ٢٦٠ صفحة .

وفيما يلى بيان بهذه الكتب

- | | |
|---------------------------------------|---|
| ١ - الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل | ١٤ - الاتحاد الاسلامى الدولى فى عامين . |
| (كتيب تعريفى) . | ١٥ - العودة الى القرآن . |
| ٢ - الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل | ١٦ - لاهرج (قضية التيسير فى الاسلام) . |
| يبدأ المسيرة . | ١٧ - نحن ودعوتنا . |
| ٣ - الاسلام والحركة النقابية . | ١٨ - لست عليهم بمسيطر قضية الحرية |
| ٤ - ازمة النفابية . | ١٩ - الشورى فى الادارة . |
| ٥ - رسالة الاسلام . | ٢٠ - الحركة العمالية الدولية . |
| ٦ - اخت الصلاة المهجورة | ٢١ - عمال السودان والسياسة . |
| (الزكاة) . | ٢٢ - الحرية النقابية (٣ اجزاء) |
| ٧ - الحركة النفابية من منطلق اسلامى . | ٢٣ - العهد . |
| ٨ - الخيار الصعب (قضية التنمية) | ٢٤ - تعميق حاسة العمل فى المجتمع الاسلامى . |
| ٩ - الحساسية الدينية . | ٢٥ - نحو حركة نقابية مثقفة . |
| ١٠ - وجود الائتلاف والاختلاف . | ٢٦ - الحركة النفابية السودانية تجد نفسها . |
| ١١ - الدولة العصرية . | |
| ١٢ - رؤية لمضمون الحكم بالقرآن . | |
| ١٣ - محكمة العدل الدولية الاسلامية . | |

- 1 - Islam and Trade Unions .
 - 2 - The International Islamic Confederation of Labour .
 - 3 - Towards Islamic Labour and Unionism .
- Three Papers by .
Dr . Ismail al Faruqi .
and Gamal al Banna .

وللاتحاد نشرة غير دورية عنوانها «الله أكبر» .

وقد أدت هذه الكتب الى نشر فهم اسلامى لقضية العمل لم يكن موجوداً قبل الاتحاد . وظهرت آية ذلك فى عناية بعض الدعوات الاسلامية بالحركة العمالية وتغيير مسلكها التقليدى القديم . والحق ان الاتحاد وما قام به من اتصالات وندوات ثقافية فى مختلف الدول الاسلامية وهذه الكتب التى بعث بها اليها أوجدت رأياً عاماً اسلامياً جديداً حول العمل . ولكن هذا الرأى الجديد يدخل فى صراع مع الفهم القديم والرواسب والأفكار والتقليدية وقد خدم الاتحاد الحركة النقابية فى السودان بوجه خاص وكذلك الى حد ما فى المغرب .

ويضم الاتحاد منظمات واتحادات عمالية فى السودان وباكستان والمغرب والاردن وبنجلاديش ولايهم الاتحاد بوجه خاص كثرة عدد الدول ولكنه يعنى بتعميق الفكرة ، ولو فى بلد واحد . لان تعميق الفكرة فى بلد واحد افضل من نشرها على سطح دول عديدة .

ولم يتوصل الاتحاد بعد الى مقر رئيسى لحساسية دعوته بالنسبة للحكومات العربية ولأنه ظهر مع ظهور احكام الطوارئ فى مصر . ورفض السلطات دخول عمال مصر فى معسكر الدعوة الاسلامية . ولهذا قنع بمكتب اتصال فى جنيف وبمكتب رئيسه فى القاهرة . ويتلاقى مندوبو الاتحاد سنوياً فى جنيف خلال حضورهم لجلسات مؤتمر العمل الدولى .

وقد حرص الاتحاد منذ يومه الأول ان لا يقع تحت تأثير حكومة أو منظمة . واوضح للمنظمات المنضمة له ان الاتحاد «ملتقى» اسلامى وانه يقبلها جميعاً ، اذامت تمثل اتجاهاً اسلامياً ولكنه لا يناقش ولايفضل اتجاهاً على اتجاه داخل الاتحاد ولا يسمح بمجادلات مذهبية فيه .

ولو قدرت الدعوات الاسلامية هذا الاسناد قدره وتعاونت معه باخلاص لكان ذلك
اعظم خدمة تقدمها نحو نفسها ، ونحو بلادها ونحو الاسلام ولكن هككل حزب بما
لديهم فرحون .

الفصل السابع

دعوات وصلت الى الحكم

الدعوات التى تعرضنا لها فى الفصول السابقة دعوات ذات صفة شعبية تعمل لتحقيق اهدافها بوسائلها ، التى قد يكون منها الحكم ، ولكن لم تسنح لها فرصة الحكم .

وهناك دعوتان سنحت لهما فرصة الحكم ومارسناه بالفعل هما الوهابية التى هى المذهب المطبق فى الحجاز منذ سبعين عاماً تقريباً ، والجعفرية التى هى دعوة الثورة الاسلامية التى تحكم ايران منذ عام ١٩٧٩ . وهاتان الدعوتان من الدعوات العريقة - فللوهابية تاريخ يعود الى مائتى عام وللجعفرية تاريخ يعود الى الف عام . ولكن العراقة بقدر ماتكون ميزة فيمكن ان تصبح نقيصة ، اذا لم تجدد نفسها بما يتماشى مع الاوضاع .

وغرضنا من كتابة هذا الفصل ليس هو الاستعراض الاكاديمي لخصائص الوهابية والجعفرية ، أو تعريف القارئ على دقائقهما ، فهذا مايتطلب كتاباً أو أكثر ، ومايخالف نهج هذا الكتاب . ولكن غرضنا - ونحن بصدد دعوات وصلت الى الحكم - ان نثبت بمنطق الوقائع أمرين .

اولهما : ان الحكم فى حد ذاته ليس هو - كما يتصور الكثير من الدعاة الاسلاميين - الوسيلة التى تمكن الدعوة ، وتعمق جذورها وتصل بها الى الانتشار والنجاح والتحقيق .

ان الحكم يمكن ان يكون بلاءً وخطراً محققاً ، وكارثة ، للدعوة ، مالم تكن مؤهلة تماماً . لأنه ما أن تصل الدعوة الى الحكم حتى يقوم صراع مابين الدعوة والسلطة ،

ويغلب ان تنتصر السلطة ، وتتغذى على الدعوة حتى تأتى عليها ولا تحتفظ منها الا بالقشور التى تكفل لها نوعاً من التغطية المذهبية أو «الكاموفلاج» وبهذا تكون الدعوة قد ضحت بنفسها على مذبح الحكم . ولو أنها لم تصل الى الحكم لما تعرضت لهذه المحنة ، ولاكتسبت قوة ولا تسعت قاعدتها بدلاً من ان تدق قمتها ..

وقد تحاول بعض الدعوات استعجال الوصول الى الحكم بالتحالف مع هيئات اخرى قد لا تشاركها الايمان وانما تتفق معها فى ارادة الوصول الى الحكم . وهذه الممارسة هى ابعد شئ عن طبيعة الدعوة .. وتكاد تؤدى بها الى الانسلاخ منها ..

ولكن يحدث ان تحالف الدعوة حاكماً يؤمن بها ويقوم نوع من التعاون مابين الدعوة التى تقدم الفكر والحاكم الذى يجرد السيف ، فالى أى مدى يكون حساب الكسب والخسارة ؟ يغلب ان يؤثر هذا التحالف على الدعوة . ويمكن ان تكون الخسارة فى النهاية اكبر من المكسب . لان فترة التحالف ستقتضب مدة العمل مع الشعب ، ومد تعميق معانى وافكار الدعوة - وستمضى هذه المدة فى خدمة السلطة أو - على افضل الاحوال - التعاون مع السلطة .

ومن الحقائق التاريخية ان الدعوتين موضوع هذا الفصل بدءا حياتهما «الرسمية» بتحالف مابين الداعية والحاكم ، الفكر والسيف . ففي حالة الوهابية قام هذا التحالف مابين الشيخ محمد بن عبد الوهاب . ومحمد بن سعود امير الدرعية . وظل حتى الآن مابين آل سعود . وآل الشيخ . وفى حالة الجعفرية ، فقد حدث هذا عندما اتصل الشيخ صفى الدين - وهو احد شيوخ شيعه اردبيل برئيس قبيلة «الآف قيون لو» اوزون حسن . اتصالاً انتهى بامتزاج المذهب الشيعى بالقوة العسكرية . والى هذين الحلفين يعود ظهور الدعوتين على منصة الحكم - ويعود ايضا مااتسم به التطبيق من قصور .

ذلك لان اسلوب السلطة .. يختلف عن اسلوب الدعوة .. فالسلطة لايمكن ان تقوم بدعوة ، واذا دعت ، فسيأتىها ابعد الناس عن حقيقة ماتدعو اليه ، سيأتى اليها الافاقون والانتهازيون والوصوليون . وهو مايحدث اذا حاولت السلطة ان تؤسس حزباً أو هيئة ، وشواهد ذلك عديدة .. لعل آخرها محاولة عبد الناصر تكوين هيئة التحرير ، ثم الاتحاد القومى ثم الاتحاد الاشتراكى . وقد اخفقت جميعاً وكانت فشلاً . وهيئات «سلطوية» .

فالسطة كدعوة فاشلة ، ولهذا فإنها تلجأ الى وسيلتيها الخالدين
اللتين يرمز لهما بذهب المعز وسيفه ، فليها الاغراء والترغيب
والمناصب والنفوذ الخ ... ولديها الترهيب والسجون والمصادره
والاضطهاد . وكل وسيلة من هاتين مفسده ، ولا يمكن ان تأتي
بخير .

والنتيجة ان السطة تفشل اذا ارادت ان تقوم بدور الداعية . وانها
تفسد النفوس اذا استخدمت وسيلتيها . فعملها يدور بين الفشل
والفساد .

وقد ظن الشيوعيون ان الملكية هي أصل الشرور وانها هي التي
تغري الرأسماليين بالتحكم والطغيان الخ .. فجعلوا هدفهم القضاء
عليها بالسطة - ولكنهم نسوا ان السطة اسوأ من الملكية . وهكذا
فانهم ارادوا اصطياد الملكية بالسطة ، ولكن السطة صادتهم
وأفسدت عليهم محاولتهم القضاء على الملكية أو جعلت القضاء على
الملكية بالوسيلة السلطوية اسوأ من الملكية نفسها (رغم انها
سينة) .

ولا يتحدث القرآن الكريم عن السطة ابدأ ، وعندما يتحدث عن «الحكم» فيغلب
ان يقصد القضاء ، او حكما يقوم على القضاء . لان الحكم الاسلامي هو الحكم بالقرآن
والقرآن هو أسمى قانون . فالحكم الاسلامي له طبيعة قضائية . واذا اراد القرآن
الحكم مطلقاً ، فإنه ينسبه الى الله تعالى : ﴿ان الحكم الا لله﴾ .

ولم يحدث ان تحالف الرسول مع أحد رؤوس العرب رغم كل ما لقي من اعراض
واضطهاد . ولما عرض عليه بعضهم ان يسلم على ان يكون له من الأمر شيء ،
رفض الرسول وكان يقدم دعوته للناس جميعاً . وكانت البيعة الاولى له من سبعين
رجلاً وامراً .. وبعد ان أمنت الجماهير جاء دور انتخاب النقباء . فأسلوب الدعوة
النبوية كان اسلوباً أصولياً سليماً . كان الحكم هو النهاية .. هو الذي طلب الرسول .
وانتظرده .. ولم يكن البداية المطلوبة أولاً .

وكان الذين تعاطفوا مع الاسلام ، في مكة والمدينة هم الجماهير ، وكان الذين
تنكروا له ، في مكة والمدينة ايضاً هم الكبراء والأثرياء والحكام ..

وستجد في الحديث عن الوهابية ، والجعفرية ان الحكم كان على حساب الدعوة ، وليس لحساب الدعوة وان الحكم كسب من الدعوة اكثر مما كسبت الدعوة من الحكم .

وما من دعوة أساء اليها الحكم كالجعفرية ، ذلك أن إيران كانت سنية حتى دهمها الحكم الصفوي سنة ١٥٠١ ودخل الصفويون في حرب ضروس مع العثمانيين الذين كانوا يمثلون السنه - ودفعت هذه الحرب الصفويين لأن يلصقوا بالسنه - مذهب اعدائهم الالاء - كل نقيصه - كما عمدوا الى المبالغة التي تصل للخيال في تمجيد آل البيت ونسبه المعجزات اليهم دعماً لدعوتهم ..

وحتى لو استبعدنا هذا العامل الاستثنائي ، فسيظل دائماً من الخير للدعوات ان تعتمد على وسائلها الشعبية التي تقوم على الحكمة والموعظة الحسنة والافناع القلبي والآسوة .. من ان تستعين بالسلطة والحكم وذهب المعز وسيفه فتفسد القلوب وتدخل عليها عنصراً ، لا يمكن التعرف معه على حقيقة ايمان المؤمنين . وهل هو ايمان قلبي او هو خوف أو هو طمع ...

ثانيها : والامر الثاني الذي نريد البرهنة عليه بعرضنا لتجربة الدعوتين في الحكم ، ان الدعوة مالم تكن دعوة متكاملة ، تقدم مايمكن ان يكون «نظرية» يمكن في ضوئها تحديد المواقف تجاه التحديات واستلهاهم الحلول ، وتعيين الاهداف ، سواء القريبة أو البعيدة فانها لن تستطيع ان نملأ الفراغ أو تؤدي دور «الدعوة الحاكمة» وسيضطر اصحابها الى تلفيق الحلول تلفيقاً قصارى مايمكن ان يصل اليه هو محاولة تحقيق الاهداف دون المساس بالسلطة ، بالمصالح المكتسبة ، بالاوضاع التي قامت نتيجة للسلطة . فاذا أدى المضمون الموضوعي للحل الى مساس بالوضع الذي تقولبت فيه الدعوة ، عندما استحوزت على السلطة ، فانه يستبعد ويعد مخالفاً للدعوة ، وان لم يكن مخالفاً لها . ولكن ماسا بالسلطة .

وهذه الاثارة عن قصور الدعوة تنطبق على الدعوات الاسلامية بوجه عام ، إذ هي تتجاهل كثيراً من القضايا الاجتماعية العامة الهامة (العمال - النساء - الاقتصاد - الفنون والاداب الخ ..) حتى لا تضطر للاعلان عن مواقف مرفوضة من الآخرين ، أو تضطر لتقبل مواقف ترفضها هي . وهذا الموقف - موقف التجاهل على سئوه - افضل من موقف دعوات اخرى لم يكن في حساباتها أصلاً وبادى ذى بدء - كل هذا التعقيد الاجتماعى والسياسى والاقتصادى . ومن المفارقات

ان من بين هذه الدعوات الأخيرة . الدعوتين اللتين قدر لهما ان تصلا للحكم . فأخر الدعوات تأهيلا للحكم هي التي تقلدت الحكم بالفعل !!

فماذا يمكن ان تقدمه «الوهابية» لتحديات العصر ، وهي التي تدور حول التوسل والشفاعة والصفات والقباب والقبور .. وماذا يفهم «المتحجرون» من الوهابيين ازاء قضية العلاقات الصناعية - أو الفنون الادارية . او جواز الاضراب أو قيام الاحزاب .. وماذا يمكن «للجعفرية» التي تقوم على الوله بال البيت وافضليتهم - وتتنظر الامام الغائب - صاحب الزمان - وتدور عواطفها كلها حول العتبات المقدسة أو تكرر استشهاد الحسين التي يسير فيها «المتولهون» صارخين ، نادبين الخ .

ان دعوة كالجعفرية قامت أصولها المذهبية على اقتراضات تاريخية كانت ماثلة منذ الف عام ، ثم انطوت تماماً ، او دعوة «كالوهابية» ظهرت فى بيئة صحراوية بدائية .. لا يمكن لهذه او تلك مجابهة تحديات العصر ، أو فهم لغته أو مجابهته بما يكف لها لانتصار ..

وسنرى فى استعراض تجربة الوهابية والجعفرية فى الحكم مصداق الفرضين الذين - مناهما ، الاوهما .

الاول : ان لاعتماد على الحكم فى نشر الدعوة [كما حدث فى حالتي الوهابية والجعفرية] يحمل للدعوة مخاطر جمة ويلوث صفاءها ونقاءها ، كما قد يفسد الدعاة انفسهم ، او يحولهم الى حكام ، أو يحملهم بأوزار الحكام .

الثانى : ان الدعوات الاسلامية لم تصل الى مستوى النظرية المتكاملة التي يمكن ان تجابه تحديات العصر . فبعضها يتجاهل المشكلات والبعض الآخر ليس لديه فكرة عنها . وعليها ان تعترف بان ماكان يصلح من الف عام ، او ماظهر فى بيئة صحراوية بدائية ، أو نتيجة لوقائع تاريخية عفى عليها الزمان .. لايمكن ان يصلح الآن . وان عليها ان تخرج من قوقعه الدعوة الضيقة الى الاطار الاسلامى الفسيح بدون ان ترى فى هذا حرجاً أو غضاضة ، فانها من قبل ، ومن بعد - دعوات اسلامية .

أ - الوهابية

للحجاز - لان هذا هو الاسم التاريخى للبلاد ، فما عهدنا دولة تحمل اسم ملكها^(١) ، وعهدنا بالملوك يحملون اسماء دولهم - لان الملوك بالدول ، وليست الدول بالملوك ، وضع خاص بين الدول - ومنزله متميزه . ففيها اول بيت وضع للناس لعبادة الله ، وفيها روضة من رياض الجنة يثوى بها جسد الرسول . وشاهدت الفلوات مابين مكة والمدينة رواحات وغدوات الرسول والصحابه .. وكتب عليها تاريخ الاسلام حروفه الاولى .. ولا يمكن لاي بقعة من بقاع الارض ان تفخر بمثل ذلك .

ومن ناحية اخرى فالحجاز صحراء غير ذى زرع ، عاش معتمداً على معونات الدول الاسلامية التى رأت فى هذا واجبا عليها ، وكان يستمد من موسم الحج ما يفرج كربته . وما يسد حاجته .

وجاء وقت كان اعيان هذا البلد من وزراء أو تجار «مطوفين» .

وكان الحجاز يتبع السلطنة العثمانية ، وكان لدى الاتراك على غشومتهم ضعف نحو الحجاز . فلم ييخلوا عليه بالمساعدات ، وانهاالوا على الحرمين بالذهب والفضة والتحف .. ولكن نظام حكمهم كان عقيما واوجد نوعاً من الأزدواجية مابين الباشا التركى .. وزعماء القبائل أو بقية آل البيت النبوى .

وكان فهم الاسلام قد تدهور الى تقليدية ضيقة أو صوفية خرافية وساد حديث الاولياء والاولاد والاقطاب وانتشرت أفكار الشفاعة والتوسل لشفاء الامراض أو قضاء الحاجات وتسوية المشكلات ..

(١) ناستثناء «روديسيا» التى حملوها اسم سيسيل رودس - وهو من اكابر مجرمى الاستعمار البريطانى ، وقد حصلت من اسم هذا الرنيم واصبح اسمها «زيمبابوى» .

وكان الامام تقي الدين بن تيمية (٦٦١ - ٧٢٨ هـ) قد حاول ان يقضى على هذه الخرافات في مصر والشام ، واكتسبت دعوته شهرة كبيرة ، وكان الشيخ يتصف بقدر كبير من الجرأة ، لعلها كانت مطلوبة لنسف النمل المتعالي من الخرافات ، ولكنها أثارت عليه العلماء والسلطين ، الذين كان قد بادأهم بالهجوم «ولم يقتصر على ذلك بل هاجم بقلمه ولسانه كل الفرق الاسلامية كالخوارج والمرجئة والرافضة والقدرية والمعتزلة والجهمية والكرامية والاشعرية وغيرها ، و طعن كذلك على الرجال الذين يعتبرون حجة في الاسلام ، فقال على منبر جامع الصالحية ان عمر بن الخطاب وقع في كثير من الاخطاء ، وقال ايضا ان علي بن ابي طالب اخطأ ثلثمائة مرة ، ولم يتردد في مهاجمة كثير من الأعلام الذين سبقوه ، وانهقد اجماع الناس على تفردهم بالعلم والتفقه في الدين والفلسفة فهاجم الغزالي بشدة ، كما هاجم محي الدين بن عربي وعمر بن الفارض والصوفية بوجه عام ودعا الناس في كثير من الجرأة والقوة الى اصلاح شأنها وتقويم أمرها ووصف للناس سبيل هذا الاصلاح والتقويم بان صرحهم بالرجوع الى القرآن والحديث والاكتفاء بنصيهما كما فعل مارتن لوتر حين دعا المسيحيين الى اصلاح شأن دينهم بالرجوع الى الكتاب المقدس وحده»^(١) .

س. الغريب ان ابن تيمية قد عورض ، وحارب ، وسجن ، ان الغريب انه لم يقتل ، ان ما قاله على رؤوس الاشهاد كان يمكن أن يؤدي الى قتله . وانما تعود نجاته الى قو عارضته ، ورباطة جأشة ، وتمكنه التام من العلوم الاسلامية . وكان يمكن ان تنجح دعوة ابن تيمية لولا ان الناس شغلوا بحرب التتار ، وان بساطة دعوة ابن تيمية وتجريدها - على صحتها النظرية - ماكانت - تتمشى مع درجة التعقيد التي وصل اليها المجتمع المصري والشامي وقتئذ ، وانما كانت تصلح لمجتمع بسيط فطري الطبيعة ، كمجتمع الحجاز مثلاً ، وقد كان هذا من اسباب اهداء محمد بن عبد الوهاب اليها قدر ما كان من اسباب نجاحها هناك .

محمد بن عبد الوهاب :

ولد محمد بن عبد الوهاب المشرفي التميمي النجدى (١١١٥ - ١٢٠٦ هـ - ١٧٠٣ - ١٧٩١ م) ببلدة العيينة القريبة من الرياض ، وتلقى علومه الاولى على

(١) الترق الاسلامي في العصر الحديث - حسين مؤنس ص ١٨٨ - ١٨٩ وقد عاد في هذا الاقتباس الى دائره المعارف الاسلاميه . وجريدة العرب في القرن العشرين . حافظ وهبه .

والد دراساً شينا من الفقه الحنطلى والتسبر والحديث ، حافظاً القرآن وعمره عشر سبب : ذهب الى مكة حاجاً ، نم سار الى المدينة ليتزود بالعلم الشرعى وفيها التقى بشببته محمد حياة السندى (ت ١١٦٥ هـ) صاحب الحاشية على صحيح البخارى ، ركان بأثره به عظيمًا . وعاد الى العبيبه ، ثم توجه الى العراق عام ١١٣٦ هـ - ١٧٢٥ م ليزور البصرة وبعداد والموصل وفى كل مدينة منها كان يلتقى بالمشايخ والعلماء وبأخذ عنهم وغادر البصرة مضطراً الى الاحساء تم الى حريملا . حيث انتقل اليها والده الذى يعمل قاضياً^(١) ..

وفى هذه الفترة تعرف محمد بن عبد الوهاب على دعوة ابن تيمية فأعجب بها ونجاوبت بساطتها وصرامتها مع طبيعته البدوية ، ووجد فيما اتسمت به القطع والحسم ، والوضوح والصراحة .. ما يمكنه ان يحسم شافة مظاهر الخرافة التى سادت العفيدة ، والتى رأى فيها ابن تيمية نوعاً من الشرك وأفتى بكفر من يعتقد بها . وقتله مثل قوله فى الاقناع» ان من دعا ميتاً ، وان كان من الخلفاء الراشدين ، فهو كافر ، وان من شك فى كفره فهو كافر» وقوله فى الرسالة السنينة «ان كل من غلا فى نبى او رجل صالح وجعل فيه نوعاً من الالهية مثل ان يقول ياسيدى فلان - أغثنى أو انصرنى ، او ارزقنى أو أجرنى وأنا فى حسبك ونحو هذه الاقوال فكل هذا شرك وضلال يستتاب صاحبه ، فان تاب نجا والا قتل» ...

مثل هذه الأحكام فى جرؤتها أعجبت محمد بن عبد الوهاب فتبناها ووجد فيها ما يتسلح بها ليقضى على ظاهرة بناء القبور ورفع القباب و التمسح بالاضرحة والتشفع بالأولياء . وبدأ فى نشر دعوته عندما كان فى حريملاء عام ١١٤٣ هـ - ١٧٣٠ م . ولكنه مالبث ان غادرها بسبب تأمر نفر من أهلها عليه لقتله .

«فتوجه الى العبيينة وعرض دعوته على أميرها (عثمان بن معمر) الذى قام معه بهدم القبور والقباب ، وأعاناه على رجم امرأة زانية جاءه معترفة بذلك .

- أرسل امير الاحساء عريعر بن دجين الى امير العبيينة يأمره فيها بان يمنع الشيخ عن الدعوة ، فغادر الشيخ البلدة كى لا يخرج أميرها .

- توجه الى الدرعية مفر إمارة آل سعود ، ونزل ضيفاً على محمد بن سويلم المرينى عام ١١٥٨ هـ حيث أقبل عليه التلامبذ وأكرموه ..

(١) الموسوعة الميسرة فى الاديان والمذاهب المعاصرة - الندوة العالمية للشباب الاسلامى - المباحض ص ٢٧٣ .

- الأمير محمد بن سعود الذى حكم خلال الفترة (١١٣٩ - ١١٧٩ هـ) علم بمقدم الشيخ فجاءه مرحباً به وعاهده على حمايته وتأييده وجرى بينهما الحوار التالى :

الامير : ابشر ببلاد خير من بلادك وابشر بالعز والمنعة .

الشيخ : وانا ابشرك بالعز والتمكين ، وهذه كلمة «لا اله الا الله» من تمسك بها وعمل بها ونصرها ، ملك بها البلاد والعباد ، وهى كلمة التوحيد ، وهى مادعا اليها رسل الله كلهم ، فالأرض يرثها عباده المسلمون ..

ثم اشترط الامير على الشيخ شرطين .

١ - أن لا يرحل عنهم وان لا يستبدل بهم غيرهم .

٢ - ان لا يمانع الشيخ فى ان يأخذ الحاكم وقت الثمار ما اعتاد على أخذه من اهل الدرعية ..

- أما عن الشرط الاول فقد قال له الشيخ : ابسط يدك أبايعك الدم بالدم والهدم بالهدم .

- واما عن الشرط الثانى فقد قال له : لعل الله ان يفتح لك الفتوحات فيعوضك من الغنائم ما هو خير منها^(١) .

الأفكار والمعتقدات :

ماهى الأفكار والمعتقدات التى يمكن القول ان الشيخ محمد بن عبد الوهاب انتهى اليها او تبناها ؟ ويمكن ان نقول إنها «الوهابية» ؟ تقول الموسوعة الميسرة ..

- كان الشيخ المؤسس حنبلى المذهب فى دراسته لكنه لم يلتزم ذلك فى فتاواه اذا ترجح لديه الدليل فيما يخالفه وعليه فان الدعوه السلفية اسمت بانها لامذهبية فى اصولها حنبلية فى فروعها .

- دعت إلى فتح باب الاجتهاد بعد أن ظل مغلقاً منذ سقوط بغداد سنة ٦٥٦ هـ .

- أكدت على ضرورة الرجوع إلى الكتاب والسنة ، وعدم قبول أى أمر فى العقيدة مالم يستند إلى دليل مباشرة وواضح منهما .

(١) المرجع السابق ص ٢٧٤ .

- اعتمدت منهج أهل السنة والجماعة في فهم الدليل والبناء عليه .
- دعت إلى تنقية مفهوم التوحيد مطالبة المسلمين بالرجوع به إلى ما كان عليه المسلمون في الصدر الأول للإسلام .
- توحيد الأسماء والصفات : وهو إثبات الأسماء والصفات التي أثبتتها الله لنفسه وما أثبتها رسوله ﷺ له من غير تمثيل ولا تكييف ولا تأويل .
- التركيز على مفهوم توحيد العبودية ﴿أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾، «النحل ١١٦» .
- إحياء فريضة الجهاد ، فقد كان الشيخ صورة للمجاهد الذي يمضى في فتح البلاد ينشر الدعوة ويزيل مظاهر الشرك التي انحدر إليها الناس .
- القضاء على البدع والخرافات التي كانت منتشرة آنذاك بسبب الجهل والتخلف من مثل :
- زيارة قبر يزعمون أنه قبر الصحابي ضرار بن الأزور وسؤاله قضاء الحاجات .
- زيارة قبة يقولون إنها لزيد بن الخطاب .
- التردد على شجرة يقولون إنها شجرة أبي دجانة وأخرى تسمى الطرفية .
- زيارة مغارة تسمى مغارة بنت الأمير .
- تقسيم التوسل إلى نوعين :
- توسل مرغوب فيه وهو ما كان بأسماء الله الحسنى .
- توسل مبتدع منهى عنه وهو ما كان بالذوات الصالحة «بجاه الرسول ، بحرمة الشيخ فلان ..» .
- منع بناء القبور وكسوتها وإسراجها وما إلى ذلك من البدع التي تصاحبها .
- التصدى لشطحات الطرق الصوفية ولما أدخلوه على الدين من أشياء لم تكن فيه . بن قبل .
- تحرّم القول على الله بلا علم (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) «الأعراف :

- إن كل شيء سكت عنه الشارع فهو عفو لا يحل لأحد أن يحرمه أو يوجبه أو يستحبه أو يكرهه ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن نَّبَدَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ﴾ «المائدة: ١٠١» .

- إن ترك الدليل الواضح والاستدلال بلفظ متشابه هو طريق أهل الزيغ كالرافضة والخوارج ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ [آل عمران : ٧] .

- إن النبي ﷺ نكر أن الحلال بيّن والحرام بيّن وبينهما أمور متشابهات فمن لم يفتن لهذه القاعدة وأراد أن يتكلم عن كل مسألة بكلام فاصل فقد ضل وأضل .

- نكر الشيخ في بيانه لأنواع الشرك ومراتبه أنه :

١ - شرك أكبر : وهو شرك العبادة والقصد والطاعة والمحبة .

٢ - شرك أصغر : وهو الرياء لقوله ﷺ في حديث رواه الحاكم : «اليسير من الرياء شرك» .

٣ - شرك خفي : قد يقع فيه المؤمن وهو لا يعلم كما قال ﷺ : «الشرك في هذه الأمة أخفى من دبيب النملة السوداء على صفاة سوداء في ظلمة الليل» .

- لقد عملت هذه الدعوة على إيقاظ الأمة الإسلامية فكرياً بعد أن رانت عليها سجن من التخلف والخمول والتقليد الأعمى .

- العناية بتعليم العامة وتنقيفهم ، وتفتيح أذهان المثقفين منهم ولفت أنظارهم إلى البحث عن الدليل ودعوتهم إلى التنقيب في بطون أمهات الكتب والمراجع قبل قبول أية فكرة فضلاً عن تطبيقها .

- للشيخ مصنفات كثيرة أهمها (كتاب التوحيد فيما يجب من حق الله على العبيد) و (كتاب الإيمان) و (كشف الشبهات) و (آداب المشي إلى الصلاة) و (مسائل الجاهلية) وعدد من المختصرات والرسائل التي تدور حول أمور فقهية وأصولية أكثرها في النوحيد .

الجذور الفكرية والعقائدية :

- لقد ترسّم الشيخ فى دعوته أعلاما ثلاثة استثنى طريقتهم وهم :

١ - الإمام أحمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١ هـ) .

٢ - ابن تيمية (٦٦١ - ٧٢٨ هـ) .

٣ - محمد بن الفيم الجوزية (٦٩١ - ٧٥١ هـ) .

- فكانت دعوته صدى لأفكارهم وترجمة لأهدافهم فى واقع عملى^(١) .

واستعراض «الأفكار والمعتقدات» هام لأنه يوضح ان التركيز هو على زيارة القبور ، والتوسل والشرك والصفات الخ . وليس هناك اى اشارة الى قضايا تتعلق بالاقتصاد او السياسة - وهذا التركيز فى الوهابية ستظهر جريته عندما ستتحول السعودية من صحراء بلقع كما كانت ايام الشيخ - الى اكبر دولة مصدرة للنفط فى العالم .. إذ لن تجد الدولة الجديدة فى الوهابية مايفيدها فى وضع سياساتها ونظمها . ولم يجد الوهابيون انفسهم فيها ما يجعلهم يلزمون قادة «السعودية» جادة الشرع بالنسبة للشورى ، والعدل والحريات الخ .. كما سيلي فى فقرات تالية .

التاريخ والتطور :

لايتسع المجال بالطبع لاستعراض تاريخ الوهابية ، فقد حكمت الدرعية فى حياة الشيخ . وحاربت القبائل المجاورة وضمت معظم الجزيرة العربية وكتب محمد بن سعود الى السلطان العثمانى بان لايرسل «المحمل» وهاجم سعود الثانى بن عبد العزيز بن عمر بن سعود ، الذى تطلق عليه بعض المراجع الأوروبية «نمر الجزيرة العربية» - حدود العراق وشرق الاردن ، ولكنه ابتلى بالحملة المصرية التى ارسلها بناء على أمر السلطان العثمانى ، محمد على ، وكانت تحت إمرة ابنه طوسون ، واستطاع سعود ان يهزم طوسون بفضل حرب المناوشات والاكمنة . ولكنه توفى هذه الفترة ، واوصى ابنه عبدالله ان لا يدخل فى حرب مكشوفة مع المصريين ، الأمر الذى لم يحافظ عليه عندما استدرجه ابراهيم باشا - ابن محمد على الذى خلف طوسون ، فهزمه ابراهيم ، وأستره وارسله الى القاهرة التى ارسلته الى الاسنانة ، واعدم هناك .

ولكن هزيمة الوهابية امام الحملة المصرية كانت جولة واحدة من جولات عديدة ،

(١) الموسوعة الميسرة ص ٢٧٦ .

فقد انقلب الحظ على محمد على نفسه ، وعلى الدولة العثمانية .. وتآمرت عليها الدول الأوروبية ، وظهرت مرة أخرى الوهابية .

وفى الفصل الأخير لها ، استطاع عبد العزيز آل سعود ان يستحوذ على الجزيرة العربية ، وان يدخل مكة والمدينة المنورة بعد سلسلة من الحروب تحالف فيها مع آل الشيخ - اى احفاد الشيخ محمد بن عبد الوهاب فأعاد الحلف القديم الذى تم بين جده الأعلى محمد بن سعود ، والشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وبفضل هذا الحلف عادت الدعوة الوهابية قوية وأمن بها كثير من اهل نجد الذين عرفوا بالبدواة والجفاء - وحملوا لفترة ما اسم «الاخوان» أو «الغطط» وما كانوا يترددون فى ان يضربوا بالسيف من يقول «سيدنا» محمد وذكر الدكتور عبد الرحمن الشهنذر ، فى كتابه «القضايا الاجتماعية الكبرى فى العالم العربى (١٩٣٦) انه «فى الحملة النجدية التى شنت الغارة على شرق الاردن منذ نحو عشر سنوات (اى حوالى ١٩٢٧) هجم بدوى من الغطط فى جملة من هجموا على قرية تدعى «ام العمد» ليجاهد فى سبيل الله اعداء الدين من المرتدين الذين يجوزون زيارة القبور وطلب الشفاعة من اصحابها ، فرأى امرأه فى حجرها ابنها فنادت تستغيت وتطلب الامان ، ولكن لا أمان للمرتد فذبح الطفل أولاً ثم ذبحها وهو يهلل ويكبر وينشد النشيد المعروف .

هبت هبوت الجنة رائح فين ياباغيه^(١)

ولاقى الملك عبد العزيز منهم عننا فى الايام الاولى لحكمه عندما حرّموا التليفون والراديو والتصوير الفوتوغرافى الخ . وجاء وقت كان الطبيب المصرى والمهندس المصرى يمتحن «ماذا تقول فى آيات الصفات !!» ولكن الملك عبد العزيز روضهم شيئاً فشيئاً . وبعد عناء طويل ..

وكان من الوسائل التى استطاع بها الملك عبد العزيز ان يسيطر على القبائل أنه عمد الى كل قبيلة تقريباً من قبائل الحجاز فأصهر اليها وكان بعد استكمال العدد الشرعى لأربعة زوجات يطلق واحدة فواحدة ليتزوج بأخرى وانجب من كل واحدة عدداً من الابناء وتزوج هؤلاء الابناء - وقد اصبحوا امرأه - وانجب كل واحد منهم ابناء ، اصبحوا بدورهم امرأه . وهكذا تكونت قبيلة ملكية تمثل قبائل الدولة ، ويمثل كل قبيلة منها امير - على الأقل - فى هذه القبيلة . وقبل ظهور البترول كان هذا

(١) ص ١٥١ .

الرباط فخريا وادبيا ، وعندما ظهر البترول كان فى البترول متسع للجميع .. وبهذه الطريقة اسجد الملك عبد العزيز طريقة جديدة فى النظم السياسية وتقلد زمام الحكم يمكن ان نسميها «القبيلة الملكية» أو «قبيلة العقال الذهبى» .

وقبل ظهور البترول كان الحكم القبلى ، والفكر الوهابى يكفيان دولة صحراوية فقيرة محدودة فى كل شىء لا ترتبط بالعالم الا عبر موسم الحج .. وكانت العلاقات ما بين الحجاز والدول الاسلامية وثيقة فكل طرف يحرص على الآخر بحكم الاخوة الاسلامية ..

ولكن البترول الذى تفجر فى السعودية غير كل شىء فى هذه الدولة - خاصة بعد حرب رمضان سنة ٧٣ التى قفزت بثمن برمىل البترول من ثلاثة دولارات الى اربعين دولارا ، فندفق نهر ذهبى على الحجاز ، وأصبحت السماء تمطر ذهباً وفضه ودولارات

وكان الحجاز قد شاهد شيئا كهذا منذ الف عام عندما انهالت ثروات كسرى على المدينة ، وعندئذ قال عمر بن الخطاب للمسلمين «ان شئتم نكيل لكم كيلاً ، أو نزن لكم وزناً» ووزع كل شىء على المسلمين ، حتى بساط كسرى الثمين ، قُطِعَ قطعاً ووزعت ولكن الوهابية لم تتضمن شيئاً بالنسبة للبترول والدولارات ، ولم يستطع آل الشيخ ان يقترحوا على «السعوديين» شيئاً . او ينفقوا فى وجه السفه والتبذير التى جعلت «العربى» وجهها قبيحا فى العالم أجمع ..

كما لم يكن لدى آل الشيخ فى التراث الوهابى شيئاً عن الشورى ، فليس مايمنع ٦ من ان تكون الشورى الوحيدة هى شورى «مجلس العائلة» فى القبيلة الذهبية ..

ولم تجد ما تقوله بالنسبة للاخوة الاسلامية . وان البيت الحرام للمسلمين جميعاً سواء العاكف فيه والباد ، وان ليس لآخر ان يصد المسلمين عنه باشتراط التأشيرات والضرائب ومختلف صور التحكيمات .. وما الفرق بين الحكم السعودى اليوم والذين قال فيهم القرآن .. «وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا اوليائه ، ان اوليائه الا المتقون ، ولكن اكثرهم لايعلمون» . ٣٤ الا فقال ..

لقد اراد السعوديون اكتساب شعبية ، والظهور بمظهر التواضع فأطلق الملك على نفسه «خادم الحرمين الشريفين» وهى مفارقة لدعوة قامت لتجريد المساجد من

الزخرف والزينة وهدم القباب عليها ، ومارست هذا اول عهدهما بالحرمين .. ولا يريد الاسلام ممن يملك ان يكون خادماً للحرمين ، وانما ان يكون خادماً للمسلمين أو للاسلام ، وإن يكون الملك خادماً للحرمين أمر يقرب ما بين الملك السعودى .. والشاه الصفوى المتيم والهائم بالعتبات .

ولم تُعن الوهابية ، اقل عناية ، بقضية العدل لا فى المجتمع السعودى نفسه ، أو بالنسبة لاستغلال السعوديين للوافدين على بلادهم طلباً للعمل ، وممارستهم لأسوأ صور التحكم واستغلال الحاجة ، والعنصرية المقيتة التى تجعل السعودى فوق المسلم المصرى أو السودانى . وتضع «الامريكى» فى اعلا المستويات .. والمسلم فى الحضيض وتبيح للتجار والمقاولين ان يعيشوا على عرق العامل عن طريق ما يسمى «بالكفيل» وهى بقية من بقايا النخاسة القديمة . نها عنها الاسلام واطلق عليها القسامة - وكان جديراً بالوهابيين ان يطالبوا بالغائها ، لأن النهى عنها جاء فى احد المراجع الاسلامية التى حققها احد شيوخهم (١) .

اما عن كرامة الانسان والحريات ، فهى قضية مغلقة لاتفهمها ، ولاتسيغها الوهابية ، ولم يكن عبثاً تلك الظاهرة التى تثير الانتباه . ان يكون اول ما يبحث عنه رجال الجمارك فى المطارات والموانى السعودية هو «الكتب» فاذا عثر احدهم على كتاب فكأنه عثر على مخدرات ويتعرض للمساءلة ، ويتعرض الكتاب للمصادرة .. فكيف يمكن ان يرجى خير من نظام يناصب العلم والمعرفة العدا .. ويعلمها حرباً شعواء على الكتاب ..



هل معنى هذا ان الوهابية لم تحقق شيئاً .
بالطبع حققت ..

فأنها أوجبت تطبيق الحدود ، وكما كان من انجازات الشيخ محمد بن عبد الوهاب انه «رجم» زانية اعترفت بالزنا ، فان ما يحرص عليه آله هو القطع فى السرقة ..

(١) هو تيسير الوصول الى جامع الاصول ، بتحقيق الشيخ حامد الفقى . والبهى عن «الكفيل» كما يسمونه ، والقسامة (بالضم) كما سماها الرسول جاء فى حديث عن أبى سعيد الخدرى قال : «قال رسول الله ﷺ اياكم والقسامة قلوبا والقسامة قال الرجل يكون . على الفئام من الناس فيأخذ من حظ هذا وحظ هذا الجزء الرابع ص ١٤٥ .

وتطبيق بقية الحدود . والحدود اذا جردت من مضمونها الاسلامى لم تعد اكثر من عيوب رادعه زاجره ، وهى تأتى بفائدة الردع ، وكانت مطبقة فى اوروبا طوال القرون الوسطى .

ماذا أيضا ؟

انها أوجبت على الناس جمبعاُ حضور الصلوات فى المساجد ، او على الاقل ، اغلاق المحال . وهو «إنجاز» هزيل يمكن لاي «بلدية» أو «نقابة» أن تحققه ، لان البلديات والنقابات هى التى تحدد ساعات العمل واوقات الاغلاق اما جرّ الناس جرأ الى المساجد .. فهى عملية شكلية لاتحقق القربى الى الله .

وقد ترى الوهابية ان من مآثرها انها ألزمت النساء الحجاب الثقيل ، وحرمت عليهن قيادة السيارات . وانها قضت على كل صور اللهو من سينما أو مسرح أو غناء [الا دف] وهو امر تزيد سوءاته ، عن حسنة ، ولا ترى انه يستحق شرحاً أو ايضاحاً .

ولكن قد ترى الوهابية ان اعظم انجازاتها انها قضت على مظاهر وصور «الشرك» . وهذا أمر عظيم - ولكنه لا يحتاج صولجان الدولة وسلطانها ، بل ان تدخل الدولة قد يفسده . ويمكن لاي هيئة متطوعة ان تقوم به ..

★ ★ ★

ان الوهابية تعرض لنا مثالا لدعوة تقوم على تطهير «العقيدة» كما تفهمها من مظاهر الشرك .. دون أن يكون لها أى أثر بالنسبة لقضايا المجتمع الكبرى فى السياسة والاقتصاد والاجتماع . وانه يمكن ان يوجد فى مجتمعها أسوأ صور الظلم والفساد والاستغلال والسفه .. دون أن ترى ان اصلاح هذا يدخل فى عملها ..
انه الافلاس . إفلاس أغنى دولة فى المنطقة .

ب - الجعفرية^(١)

الثورة الاسلامية الايرانية التي قادها آية الله الخميني عام ١٩٧٩ تعد من اكبر .. ولعلها أكبر الاحداث الاسلامية التي مرت بالعالم الاسلامي طوال القرن العشرين . هذا القرن الذي شاهدت بداياته حضيض الاستعمار الذي سقطت فيه الدول الاسلامية ، حتى قامت الحرب العالمية الثانية فحررتها منه ، وان كانت قد أوقعتها في إسار إستعمار آخر ، وشاهدت في وقت واحد ظهور اسرائيل كدولة ، وصعود الدعوة الاسلامية عام ١٩٤٨ ، ثم تلت ذلك موجة الانحسار وظهور طغمة العسكريين وتلفياتهم السياسية ، ولعبة «القط والغار» مع الدعوات الاسلامية ..

في هذا المناخ المتقلب المضطرب ، الذي يغلب اليأس فيه الرجاء ، لمعت - كشهاب ثاقب - بارقة الثورة الايرانية ، وسطعت ، وملأت الآفاق نوراً ..

ولا يعود الأثر الكبير للثورة الايرانية ان ايران دولة كبيرة المساحة ، كثيرة العدد ، غنية الموارد ، ذات حدود استراتيجية وموقع هام ، ولكن ايضا الى الملابسات «الدراماتيكية» التي احاطت بالثورة . فمن ناحية وجد حاكم متعطرس وصل به الصلَف والزهو والغرور أن يصفع رئيس وزرائه في محفل عام ! ويظن نفسه ملك الملوك - شاهنشاه - الذي يجلس على عرش الطاووس . ونصب هذا الدعي نفسه عدواً للإسلام ورموزه ، نصيراً لما ظننها الحضارة الاوروبية ورموزها وكان مجرداً من المواهب بالمرة . ولكنه استطاع بموارد النفط الضخمة ، وبتأييد الولايات المتحدة أن يرأس

(١) أثرتا تعبير الجعفرية على تعبير الأثنى عشرية ، لان الامام جعفر الصادق هو رأس هذه الفرقة من الشيعة ، وقد كان رجل دين ، ودولة ، وتوفرت له صفات نادرة ، وان الصقت به دعاو لا أصل لها .

أكبر قوة عسكرية فى المنطقة ، وان يؤسس جهاز مخابرات رهيب «السافاك» وفى مناسبة للاحتفال بذكرى قيام الامبراطورية الفارسية القديمة - صنع ماصنعه الخديوى اسماعيل عندما افتتح قناة السويس ، فدعا ملوك وامراء اوروبا الى مهرجان يفوق «الف ليلة وليلة» وكانت الاطعمة والاشربة تأتى من «ماكسيم» فى باريس بالطائرات ..

فى مواجهة هذا الطاووس المختال ، المزين بالذهب والماس ، المدجج بالسلاح ، المحمي بالسافاك ، المدعم بأمریکا ظهر شيخ واهن الجسم ، فى الثمانين من العمر ، لايملك الا سجادة صلاته . ويفيم فى بلد بعيد .. استطاع كأنما بمعجزة - أو بتوفيق من الله ان يقوِّض هذا البناء المشمخر ، وينسف حجراً حجراً : الجيش ، الاسطول ، السافاك ، البلاط ، أمريكا التى وقفت مشدوهة فاعرة الفم ..

قالت احدى الصحف إن عودة الخمينى من باريس الى ايران لاتماتها الا عودة لينين من سويسرا الى روسيا . ولكن الحقيقة كانت اعظم من ذلك بكثير ، فلم ينتظر لينين على محطة السكة الحديد الا مجموعة من حزبه ، قلقة ، متربصة ، وكان عليه ان يعمل طوال عشرة شهور ليصل الى الحكم وسط معارضاة وثورات لا حد لها . اما الخمينى فقد وجد بحراً من البشر .. كأنما خرج كل الشعب الايرانى لاستقباله وسط حماسة لم تسبق وأسلمه السلطة بالاجماع ، ولم يشذ الا الذين لوثوا ايديهم بدماء الشعب من السافاك او البلاط أو لصوص وحاشية الشاه المخلوع.

وفى حقيقة الحال ، فان الثورة الايرانية تكاد تكون اعظم الثورات فى العصور الحديثة - بمعايير الثورية بما فى ذلك الثورة الفرنسية ١٧٨٩ والثورة البلشفية سنة ١٩١٧ فالشعب كله اشترك فيها . وغيرت الثورة تغييراً جذرياً الحياة قبلها . فقد كانت طهران - كباريس - مدينة اوروبية فيها كل مظاهر الاستمتاع والانطلاق الاوروبى . وبعدها أصبحت بلداً اسلامياً يلتزم بمقاييس الحفاظ الاسلامى . وقبلها كان الخبراء الامريكيون والاسرائيليون يقتعدون مناصب الحكم والادارة .. فحل محلهم الفقهاء بعمائهم ولحاهم ..

نعم ، لم يحدث هذا فى ايران - منذ ان خرجت الرايات السود من الف عام لتقضى على الخلافة الأموية . وتحل الخلافة العباسية ..

☆☆☆

وفى مصر تلقينا هذه الثورة بكل الحب والاعزاز والحماسة والتشجيع ..

لم نهتم بأى بفرقة ففقهفة . او ففلفل عفلانف ، لانها لمست وترفأ فساساً فف نفوسنا ، فرأفنا فورة «العمامة» على «القبة» وعودفنا الى فجال الصدارة والفساسة .. وبالفنا من عووة فنبثفت من أعماق الماضف القفم .

★ ★ ★

كان على الفورة الففرانفة ان ففصاف للوفائف الصلئة . وفف الفافم الفولى افا كل شف مفسراً بفصل افعة الفماسة الفافقة ، وفأة الففربة ..

ولكن الفورة الناشئة لم فترك طوفاً ..

فالفوى العالمفة السف أأاف على غرة بانفصارها ، ابرف لها مكفة فففضها ، فاففعت ااف عملانها من الطغمة العسكرية لفشن علفها فرباً فروسا ففف لاففه «قافسفة صافم» ..

وبالف من زفف .. واففاء ..

ان كل فرف فف كلمة «قافسفة» ففبراً من كل فرف فف كلمة «صافم» . وفاففت اموال النفط من السعوففة والفلج وبعثوا من ففرفاف الفارفف كلماف : المفوس .. الففار .. الفرس .. ووففت أمرفكا وراء الفمفع ..

كان الفمففف فرفا ان فخلص العالم من شفص شرفر بمعنف الكلمة .. ولكن العرب - على بكرة ابفهم !.. وقفوا وراءه .. وافف الكوفففون البفلاء الممسكون بسفاء .. وانفق السعوففون بسفه فف سبفل ابقاء فاف الشرفر .. ففركه الفمففف .. لفكون لهم فزنا ، ولففرق آبارهم وقلوبهم وفففل بهم الافاعفل .. فم فعواف لفافر كل ماأقامه هو نفسه فافمراً ! واذا كان الفمففف قاف ففرع كأساً من السم - فان سهما من سهام افائه أصاف صافم فأصماه ، وفعله امفولة ففعوفا أقل الناس منها ..

فصم السمفع وفعمف البصفر ففسأل من مفلها العاففة

وزفق باطل صافم ..

وعادت إيران ، ولكن بعد ان خسرت ثمان سنوات فقدت فيها دفعة الثورة ، التي كان يمكن ان تحقق لها الكثير ، كما فقدت امامها ورمزها .

ومع هذا تظل ايران - دولة اسلامية مننصرة تملك مالا تملكه اى دولة اسلامية اخرى ..

ان مصر يمكن ان تنافسها فى عدد السكان ، ويمكن ان تفوقها بالعربية ، ولكن ليس لديها امكانيات النفط ، أو الموارد الطبيعية .

والحجاز يمكن أن يفوقها فى البترول وبالعربية ، وبالمشاهد المقدسة ... ولكن ليس هناك شعب ...

والشعب هو أقوى القوى ..

ولدى ايران شعب من خمسين مليوناً . يتسم بالذكاء .. وصفه الأثر «لو كان العلم فى الثريا لناله ناس من فارس» وقدم لصحبة الرسول رجلاً ورعاً ذكياً أحبه الرسول حتى قال «سلمان منا أهل البيت» وخدم الثقافة الاسلامية ، وأنجب لها عباقرتها فى الحديث والتفسير والفقه ، وحتى اللغة العربية ...

وبيننا وبين «الشيعة» وشائج عديدة ..

فاذا كانت الشيعة تفخر بأنها تنتسب الى فارس الاسلام النبيل ، وصفى الرسول الأثير الامام على بن ابي طالب .. فنحن أيضاً نتنسب اليه ونفخر به ..

واذا كانت ترى فى الامام ابي عبدالله الحسين سيد الشهداء .. ورمز الفداء .. فنحن أيضاً نعتبره كذلك ..

واذا كان رأسها المباشر هو الامام جعفر الصادق ، فإن جعفر الصادق هو إمام من ائمة السنه ..

واذا كانت ترى ان «الامامة» من اصول العقيدة .. فنحن - ايضاً - نؤمن ان الاسلام يعتبر الحكم رسالة سامية ومهمة مقدسة ، وليست - كما تنظر اليه الديمقراطية - كرة تتقاذفها الاحزاب ومغنا يطمع فيه الطامعون . وان «الامام» يجب ان تتوفر فيه صفات معينة .. فالفرق بيننا وبين الشيعة يكاد يكون فى «الدرجة» .

وفى الدعوة الشيعية بعد صحيحة تنتظمها وتسير معها منذ ان ظلموا عليا حقه

وسيروا الجيوش لحربه وحقه كالشمس فى رائعة النهار ثم تتبعوه حتى خضبوا لحيته بدم رأسه وراح شهيدا فى اشرف ساعة من أشرف فجر يوم «١٧ رمضان» حتى الفترة الراهنة . تلك الصيحة هى الثورة على الظلم والتطلع للعدل والتنديد بالطغاة والعالين فى الارض والمتحكمين فى الناس وما يضعونه من ملك عضوض ونظم كسروية وقيصرية والانتهاض بالجماهير المسحوقة المغلوبة على أمرها لتثور وتحطم عنها اصبرها والاعلال وتعيد مرة أخرى الخلافة الراشدة فكأنها دعوة المظلومين ضد الظالمين . وعندما سنحت الفرصة للزبدية وهى احدى فصائل الشيعة للحكم فى طبرستان وفى اليمن اعدوا مرة أخرى تقاليد الخلافة الراشدة ، وعندما قامت الثورة الشعبية فى ايران فانها اطاحت باحد الطواغيت ثم نطحت طاغوتا آخر حتى زعرت قوائمته وزلزلت دعائمه ..

وقد يعترض معترض ، ماذا تقول فيما تحفل به بعض كتابات الشيعة من المزاعم المفضيعة والدعاوى الشنيعة ... وما تتضمنه من غلو فى حب الآل ونديد ببعض الصحابة ، وتأويل لظاهر القرآن أو حتى ادعاء قرآن آخر ؟ فنقول ان الشيعة مذهب عريق شرد دعائه شرقا وغربا ، وتعرضوا لحرب أرادت استئصاله تماما فاضطروا الى سرية حالت بين الجمهور والائمة فكانت «الغيبية» أمرا واقعا ، وكانت «الثقبة» تكريكا وأسلوبا لازما ، ولم يكن مناص فى كثير من الحالات من الكناية والرمز واللجوء الى لحن القول . وسمع هذا بوجود الغلاة والمتشددى بل واندساس بعض الاعداء والشائنين . وهى ظروف كان لابد أن تتعرض لها دعوة سلخت الف عام من الملاحظة والاضطهاد . وقد رأينا بأنفسنا كيف ان الاضطهاد الذى لاقى دعوة الإخوان المسلمين خلال خمسين عاما ادى الى ظهور أجنحة تذهب الى ما لم تذهب اليه الجماعة نفسها وتلوذ بصور من العنف والشطط ، فما بالك لو تلى هذا الاضطهاد مئتين مائتا عام .

والمسلوك الامثل الذى يكون علينا ان نسلكه هو أن نتفهم هذه الاوضاع ، وان لانحاسب الدعوة والجماعة على سلوك آحاد أو شذوذ أفراد ، أو ظهور صور من الغلو والتشدد فهذا أمر معهود فى الدعوات ، وقد تنبه اليه كثير من كتاب الشيعة أنفسهم ، وقد أمرنا الاسلام برأب الصدع ولم الشمل وان نصل من قطعنا ونحسن الى من أساء الينا ، ونحذر النبى المسلمين من أن يعودوا بعده كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض . وعلمنا القرآن أدب القول وحسن الاستماع فقال «واذا خاطبهم الجاهلون

قالوا سلاماً. وقال ﴿الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه﴾ وما أجمل هذا وإنبله وابعده عن شأن العداوة ولدد الخصومة . فما بالنا لا نستمع الى ما يقول القوم ونتبع أحسنه ..

والامر بعد ليس أمر عاطفة فحسب أو واقعة تاريخية ولكنه أمر مصلحة عظمى قد لا يوجد ما يماثلها ، وأى مصلحة أعظم من وحدة المسلمين وان تعود «دار الاسلام» مفتوحة الابواب لاتحدها الحدود ولا تقطعها السدود ولا تعزلها الخصومات والقيود .

فى سبيل هذا الامل العظيم عمل حسن البنا ومحمود شلتوت وعبد المجيد سليم وغيرهم من الدعاة وأئمة المسلمين وتغاضوا عن الخلافات والمزاعم حتى مع افتراض وجودها لأن الاهم يغلب المهم .

ونحن نقف من الشيعة الموقف الذى وقعه مفكر شيعى جعفرى ، عمل للثورة ، ومهد أمامها السبيل ذلكم هو «على شريعته» .

ان على شريعته يفرق تفرقة حاسمة بين «التشيع الصفوى» و «التشيع العلوى» وينسب الى الأول كل ما علق بالشيعة من مثالب ولوثات لاغراض سياسية ولكسب التأييد الأعمى من الجماهير ...

ان على شريعى يقول :

ان التشيع العلوى والتشيع الصفوى ، يبدوان فرقتين متقاربتين فى الظاهر ، ولكنهما فى الواقع مناقضتان لبعضهما ، ولا يوجد ما يربط بينهما سوى الاسم . سأحاول أن أعرض باختصار مقارنة بين هذين «المذهبيين» ، وكيف ينظر كل منهما لمبادئ وقضايا أساسية وهامة لدى الشيعة :

فى التشيع العلوى

الوصاية :

تعنى ان الرسول ، طبقاً لأوامر الله تعالى ، أوصى بأفضل الأشخاص وأكثرهم كفاءة فى أهل بيته ، على أساس كونه أكثرهم علماً وتقوى واستحقاقاً .

الأمامة :

تعنى قيادة ثورية ، تهدى الناس فى الكفاح من أجل بناء مجتمع سليم ؛ وتقوم

بنوعية الناس وحثهم على التفكير والاستقلال فى الرأى . إنها قيادة تتكون من أشخاص هم التحسيد انعملى لمبادئ ورسالة الاسلام ؛ ويمكن بالعمل تحت قيادتهم أن نتربى ونعى أكثر فأكثر .

العصمة :

تعنى الاعتقاد بالتقوى الفكرية والاجتماعية للقادة المؤمنين ، الشاعرين بالمسؤولية ، والساعين من أجل العلم وحكم الشعب . ويعنى هذا ، رفض حكم الجور ، ورفض طاعة العلماء المشكوك بنزاهتهم ورجال الدين المزيفين المرتبطين بأجهزة الخلافة .

الولاية :

تعنى القبول بحب على ، والتصرف افتداءً بسلوك على ، باعتباره نموذجاً راقياً لأحد عباد الله . كانت قيادته تهدى الناس كسراج منير ، وحكمه كان كتطليح الانسان نفسه عبر التاريخ : أمل فى العدل والحرية والمساواة . وإن فى سنوات حكمه الخمس لخير دليل ، ينشدها الناس ولا زالوا ، كقدوة .

الشفاعة :

حافز على العمل من أجل اكتساب استحقاق النجاة فى الآخرة .

الاجتهاد :

عنصر الحركة والتطور فى الدين عبر الزمن ، وخطوة فخطوة مع التاريخ والثورة الدائمة للانسان . إنه تطور فى نظرة الدين يسمح بتطور منسجم فى الفقه حسب التغييرات .

التقليد :

علاقة منطقية وعلمية ضرورية بين عامة الناس وعلماء الدين المتخصصين فى المسائل العملية والحقوقية وقضايا أخرى ذات طابع فنى ومتخصص .

العدل :

الاعتقاد بوجود صفة العدالة فى الله ، وبأن الكون قائم على التوازن والعدل ،

فالنظام الاجتماعي والحياة أيضاً ، يجب أن ترسي على أسس العدل . إن الظلم واللامساواة هما نظام غير طبيعي وغير الهى ، بل انه ضد الله . إن العدل هو أحد ركنين أساسيين فى الدين ، فالعدل هو هدف الرسالة والشعار العظيم للإسلام .

الدعاء :

نص ربّى ويعلم . يلقن الجمال والطيبة . إنه عمل يفود الروح نحو المعراج .
إنه يبعد المرء لحظات عن الحياة اليومية ليفرّبه من الله .

الانتظار :

الأعداد الروحية والعملية والعقائدى ، من أجل الإصلاح والثورة وتغيير العالم .
أمل يعين على الإيمان القاطع بزوال الظلم وانتصار الحق والعدل ، وسيادة الطبقة المحرومة والمستضعفة على العالم ، حيث وعد الله بأن يرث المستضعفون الأرض .
إنه ثقة بانتصار الجماهير والناس الصالحين الذين كرّسوا أنفسهم من أجل الثورة العالمية .

الغيبة :

نعنى مسؤولية الناس فى تقرير مصيرهم ، وفى اتخاذ القرار فيما يخص :
إيمانهم ، قيادتهم ، حياتهم المعنوية والاجتماعية ، تعنى مسؤولي الشعب فى انتخاب قيادة نابعة من صفوفه ، قيادة مسؤولة وزيهة تستطيع أن تنوب عن قيادة الامام .



- إن التشيع العلوى هو تشيع المعرفة والمحبة .
- إن التشيع العلوى هو تشيع السنة .
- إن التشيع العلوى هو تشيع الوحدة .
- إن التشيع العلوى هو تشيع العدل ، [العدل فى العالم ، فى المجتمع وفى الحياة] .
- إن التشيع العلوى هو تشيع الممارسة .
- إن التشيع العلوى هو تشيع الالتزام .
- إن التشيع العلوى هو تشيع الاجتهاد .
- إنه تشيع المسؤولية .

- تشيع الحرية .
- تشيع ثورة كربلاء .
- تشيع الشهادة .
- تشيع السعى وراء التقدم والتطور .
- تشيع التوحيد .
- تشيع الاختيار .
- تشيع صداقة الحسين .
- تشيع الانسانية .
- تشيع الامامة العلوية .
- تشيع الانتظار الايجابى .
- تشيع تقية المناضل الشجاع .

فى التشيع الصفوى

الوصاية :

تعنى تعيين سلطة غيرمنتخبة ، وراثية ، تستند إلى التسلسل الورائى وعلاقة الدم والقرابة .

الامامة :

هى الاعتقاد بـ (١٢) إسماء ، باعتبارهم معصومين ومقدسین عناصر فوق البشر ومن ما وراء الطبيعة ، وهم الوسيلة الوحيدة للتقرب والشفاعة . إنهم ١٢ ملاكاً يمكن عبادتهم ، وهم مخلوقات غيبية ، بل وإله صغير يتحكم بالدنيا ويمشيئة الناس إلى جانب الاله الأكبر فى السماء .

العصمة :

تعنى مفهوماً ذاتياً ، صفة استثنائية خارقة لمخلوقات غيبية ، ليست من طينة البشر ، ولا يمكن أن يخطئوا فى شىء ؛ ويعنى هذا بأن ١٤ شخصاً فقط امتلكوا هذه الذات الخاصة وهذه الصفات .

هذا يعنى أيضاً ، الاعتراف بأن انحراف وعدم نزاهة الحكومات القائمة هى أمر طبيعى (لأنها ليست معصومة) ، والقبول بعلماء الدين غير النزيهين ورجال الدين غير المتقين ، بحجة انهم غير معصومين ولا يمكن توقع الكمال منهم .

الولاية :

تعنى حب على فقط ، والتنصل من كل مسؤولية عملية . تعنى الأمل بالجنة فقط ، بسبب الاعتقاد بولاية على . أى أن الولاية هى لضمان الآخرة ، وليست شيئاً يفيد المجتمع والشعب . إنها مسألة لاتهم الناس بل تهم الله . إذ أنها تعنى فى مفهوم التشيع الصفوى التشارك مع الله فى إدارة الكون والعالم .

الشفاعة :

وسيلة لنجاة من لا يستحق !

الاجتهاد :

عنصر الجمود والتحجر فى الدين ، وعائق أمام التقدم والسجد والتغيير . وسيلة لادانة وتكفير وتفسير كل عمل جديد ، كل كلمة جديدة ، وكل نهج جديد فى الدين ونظام الحيا والعلم والفكر وفى المجتمع .

التقليد :

الطاعة العمياء لرجال الدين . التبعية المطلقة وغير القابلة للنقاش لرجل الدين ، وذلك فى العقل والعقيدة والحكم . أى حسب تعبير القرآن ، عبادة رجال الدين «عبادة الأبحار والرهبان من دون الله»^(١) .

★ ★ ★

هذا هو ما ارتأه على شريعتى .

وهذا هو ما يراه من اهل السنة المنزهون من الغرض ، البراء من المرض المشفقون من الفرقة الحريصون على الوحدة .. والذين يريدون لايران ان تكون قوة كبرى وعزاً للإسلام والمسلمين ..

(١) هكذا تكلم على شريعتى تأليف طالب رسول ص ١٧٧ - ١٨١ .

«وفى نظرنا ان على شريعتى وضع امام «المؤسسة الشيعية» البداية الصحيحة ..
والتي لا مناص عنها . واذا سلكتها كسبت الشرف والانتصار واذا تجاهلتها
خسرتيها ...

فلا يُتَصَوَّر ان ينجح اليوم ، فى عصر الثقافة والمعرفة وثورة المعلومات . ما
نجح قديما فى ضم الجماهير واكتساب تأييدها ، عندما كانت امية ، جاهلة ، منقطعة
عن العالم فكان لابد من الاساطير ، والتهاويل والرموز ليتمكن الحفاظ عليها وابفاء
حبل الدعوة متصلاً حتى الانتصار ..

وقد جاء الانتصار واصبح هو «صاحب الزمان» .

وقد انتصرت الثورة لا لايمان خاص بالتشيع الصفوى .. ولكن لان شيوخ
الشيعية - آيات الله - مثلوا نبل رموز التشيع العلوى فى مواجهة أسوأ وأحط صور
الحكم الدنيوى ..

فالمؤسسة الشيعية ليست اليوم فى حاجة الى الصفات التى اضافها التشيع الصفوى
عليها من قداسة وعظمة ..، فضلاً عن ان هذه الصفات تتناقض مع روح العصر
وعليها أن تعلن العودة الى التشيع العلوى ففيه وحده الرموز النى تلهم الشعب القوة
والمثالية ...



وليس لدينا تصور دقيق عما هو واقع فى ايران اليوم .

نحن نعلم ان قادة الثورة يتصفون بالاخلاص ، يأخذون انفسهم بالتقشف ويجعلون
من الدعوة نقطة الانطلاق والتحريك ..

ولكننا لانعلم شيئاً عن حقيقة الأوضاع ، او ان ما نعلمه يختلف عن الواجب ..

فهل يتفق اصطحاب الدعوة الشيعية بالجماهير المستعبدة والمستغلة .. بعدم وجود
حركة نقابية تمثل العمال وتكون دليلاً عملياً على مقاومة الاستغلال كائناً ما كان ،
أو نظام شامل للتأمينات الاجتماعية أو سياسة قومية للصحة والاسكان ..

هل يتفق مع الأخوة الاسلامية ان يقاتل جناح شيعى جناح مسلم آخر فى لبنان
بينما ينتظر المارونيون المنتصر ليجهزوا عليه ..

هل يتفق مع تقاليد الشيعة ان تضع ايران يدها فى يد طاغية سوريا الملوثة بدماء الاطفال والنساء . وهو الذى هدم حماة على أهلها ، ومارس واخوه أحط صور التعذيب .

ان طاغية سوريا سفاح مثل يزيد فكيف تصابعه الشيعة ؟

وهل يتفق مع نفاليد على بن ابى طالب تجاه الخوارج .. عدم وجود معارضة .. او حرية سياسية .. أو صحافة حرة تعبر عن ارادات ومشاعر الأحاد والجماعات .. ان الامام على كرم الله وجهه ذهب فى الحرية مع المعارضة الى ما لم يذهب اليه أشد الاحرار .. فعندما تكتل الخوارج ضده واعتزلوه وحملوا سيوفهم ، لم يتعرض لهم وسمح بوجود هذا التكتل المسلح المعارض .. ولم يقربهم الا عندما قتلوا أحد اصحابه .. عندئذ فحسب تعرض لهم لا يقتال ... ولكن طالبا ان يسلموه القاتل فهتفوا «كلنا قتله !» وعندئذ لم يكن مناص من قتال القتلة .. ومع هذا فقد أوصى ان لا يتبع هاربهم ، ولا يجهز على جريحهم ، ولا تستباح مغانمهم . ولو اتبعت ايران تقاليد على بن ابى طالب وما وضعه من قواعد مع المعارضة ، لكانت أشد بلاد الله حرية ..

★ ★ ★

ان المؤسسة الشيعية اليوم على ميعاد مع التاريخ .

انها تقف فى مفترق الطرق ..

وراؤها السلطة ، العصمة القداسة ، الغيبة ، التقية ، اسماعيل الصفوى ، الشاه عباس ، ما الصق زوراً من اتهامات بالسنة بتأثير لدد خصومة الصفويين للاتراك السنيين ، عندما كان الفريقان فى حرب حياة أو موت ..

وامامها التواضع ، الاخلاص . العدل . الحرية . المساواة . على بن ابى طالب . الحسين . زين العابدين . زيد .. جعفر ..

فاذا التفتت الى الوراء فستحتفظ - لفترة - بالسلطة ولكن التاريخ لن يسامحها .. والجماهير لن تسكت عليها وسيحكم الله عليها كما حكم على أمم قد خلت ﴿فما بكت عليهم السماء والارض .. وما كانوا منظرين﴾ .

واذا نظرت الى الامام فستكون جديرة بتراث على والحسين الدعوى .. الكفاحى .. وسترود الطريق نحو «دار الاسلام» . وستسكب الحسينيين النصر والشرف .

الباب الثاني

دعوة العمل الاسلامي

الفصل الاول : تمهيد ومنطق

الفصل الثاني : الركيزة الاولى : كرامة الانسان

الفصل الثالث : الركيزة الثانية : قداسة العلم

الفصل الرابع : الركيزة الثالثة : الحرية

الفصل الخامس : الركيزة الرابعة : العمل

الفصل السادس : العدل : «مايسترو» الدعوة

الفصل الأول

تمهيد ومنطق

مقدمة :

انطلقت الدعوات الإسلامية السابقة كلها من منطلق واحد هو «الإسلام» ..
وبوجه خاص «الفهم السلفي للإسلام» ..
فبعضها استهدف شرح الإسلام وإظهار حقيقته ، وبعضها الآخر استهدف تنقيته
من الخرافات .. الخ .
وقد يبدو أن هذا أمر طبيعي ومنتظر .. فماذا تريد من دعوة إسلامية غير هذا ؟ ..
إن إنعام النظر يوضح أن القضية ليست بهذه البساطة ..
فهذه الدعوات ليست دعوات «أكاديمية» تقدم بحوثا لتتال بها درجة علمية ، ولا
هي هيئات «آثار» تنقب في الحفائر لتصل إلى أثر توارى تحت الرمال ..
إنها هيئات تقدم دعوة إلى الناس وتطلب منهم الإيمان بها ..
وهذا مالا يتيسر إلا إذا أخذت الدعوة الإسلامية شكل نظرية لها مقومات وتكامل
، ووحدة النظرية .
وهو ما عجزت عن أن تقدمه الدعوات الإسلامية السابقة .

إنها لم «تستقطع» أو تستلهم من الإسلام نظرية ما .

فنظريتها هي نظرية الإسلام ، ولكن الإسلام رحب وفسيح بصورة لا يتأتى معها أن يوضع فى سلة نظرية .

وعندما أحييت الرافضة الجديدة فكرة «الحاكمية الإلهية» فإنها أوجدت «منطلقاً» لها .

وقد أوجد هذا المنطلق فى القديم «الخوارج» بسيوفهم على عوانتهم ، وجباهم مسودة من السجود ، وتلاوتهم للقرآن لا تجاوز تراقيهم حتى يفنون على شط النهر وان .

وأوجد - فى العصر الحديث مثيلاً للخوارج ينطلقون حتى تحتويهم السجون أو تحطمهم صخور الواقع أو يقتلون ، ولكن المهم أنهم وجدوا «منطقاً» يدفعهم إلى حركة تنسم بجرأة وشجاعة ، ونقطة القوة تعود إلى وضوح وبساطة وخلوص المنطلق ، ونقطة الضعف تعود إلى أنه كائنا ماكان - ليس إلا منطقاً وليس نظرية وبالتالي فلا يمكن أن يقيم بناء أو يبدأ عهداً .

وكان من أسباب عجز الدعوات الإسلامية عن التوصل إلى نظرية إسلامية أن جمهورها ورث الإسلام وراثته ولم يؤمن به ابتداء عن اختيار وفكرة وتمحيص . فلم تثر عجائب الإسلام فى نفسه الدهشة ، ولم تدفعه غرائبه إلى الرغبة فى الاستكشاف ومر على آياته غافلاً .

كان هذا الجمهور كأهل مكة بالنسبة للكعبة ، وكأهل القاهرة بالنسبة للأهرام لا يأبهون لهما بينما يهرع الناس من أقصى الأرض لزيارتها واستلها العبرة والعظة . فإذا كانت الوراثة تؤصل الإسلام فى نفس صاحبه كبقية الموروثات فإن هذا المسلم لم يستطع أن يرى الإسلام لأنه ليس شيئاً خارجياً عنه (فالعين لا ترى نفسها) .

وقصارى مايمكن أن تصل إليه هذه الدعوات هو رؤية «جلد الإسلام» أو بعض جزئياته أو بعض منطلقاته .

أما الإسلام ككل فهذا ما لا يمكن أن تراه تماماً لأن شرط رؤيته - ككل - هو البعد عنه .

وكما يحدث عندما يريد أى واحد منا ان يرى صورة ما ككل فإنه يبعد عنها . اما اذا اقترب منها ، فان البصر سينصرف الى جانب دون آخر . وحتى عندئذ - فان مايراه من قرب ليس هو فى حقيقة الأمر الاسلام موضوعاً ومجرداً ، ولكن

الاسلام الموروث ، الاسلام السلفي ، اي ان الفهم السافى للدعوات الاسلاميه حجتها
عن روية الاسلام الحقيقى - اسلام ساقيل السلوية .

وكان مما دعم هذه الحقيفة ان الدعاء الاسلاميين ركزوا دراساتهم فى الثقافة
الاسلامية التقليدية ولم يشركوا بها الثقافة الأوروبية الحديثة .. حتى وإن لم يعرضوا
بها فما كان الايمان الموروث لديهم بفدائه الاسلام ابدع الامامنا ضئيلا من التأثير
على موضوعية الدراسة وجديتها ولو أنهم درسوا هذه الثقافة دراسة عميقة وأخذوها
مأخذاً جاداً لحقق لهم ذلك نوعاً من التكامل فى الفكر .

ومن الخطأ الفاحش أن يظن أحد أن الثقافة الأوروبية لابد وأن تكون مناقضة
للإسلام بحكم صدورهما عن أوروبا ، لأن الثقافة الأوروبية تدين فيما تدين به للإسلام
نفسه ولا يجوز ان نحكم على الثقافات بالازمنة والامكنة والمعيار على الصحة أو
الفساد هو المعيار الموضوعى الذى وجهنا إليه القرآن الكريم وعلمنا إياه الرسول
الكريم ﷺ .

وأستغرق الدعاة الإسلاميون فى دراساتهم الإسلامية ، وركزوا العناية على
الجوانب النظرية فى الدعوة مثل صدق نسبة حديث ما الى الرسول او الاستخدام
للغوى السليم لحرف ما فى احدى الايات ... الخ .

وهو وان كان امراً لازماً . ولا مناص عنه ، إلا ان التركيز عليه جعلهم ينسون
نقطة هامة جداً ، تلك هى ان دعوتهم انما أريد بها ان نقوم للناس وسيطالِب الناس
بالايمان بها . فهناك الناس الذين ستقدم اليهم . والدعاة الاسلاميون عادة قلما
يلحظون الناس كطرف آخر ، فاعل وله وجود ، وله كيانه ، وضروراته والياته .
فهم ينظرون للناس كطرف سالب يتلقى من الموجب او كوعاء فارغ يصب فيه
المضمون . كأنه خلق لهذا ، وقد يستشهدون «وما خلقت الانس والجن الا
ليعبدون» .

وهذا استشهاد خاطيء - والاستشهاد القرآنى فيما نحن بصددده هو ما تعبر عنه الآية
«ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ، ونحن اقرب اليه من حبل الوريد»
فهل حاول الدعاة المسلمون ان يتقربوا الى الجماهير ويعلموا ماتوسوس به
نفسهم ..؟ هل يعلمون أن أول ما يهدف اليه مراهق أو شاب هو أن يشبع غريزته
الجنسية التى تعوى بين جنبيه كوحش جائع ؟ .. هل يعلمون ان أهم ما يفكر فيه الاب
هو اطعام ابائه وكسوتهم ..؟ هل يعلمون ان آمال المرضى هى الصحة وأن آمال

المسجونين هي الحرية ؟ ان الله تعالى يعلم هذا وهو أقرب اليهم من حبل الوريد وقد وضع في الاسلام وسائل وطرق لتحقيق آمالهم وحل مشاكلهم . ولكن الدعاة الاسلاميين غفلوا عن هذا - وتجاهلوا الصلة الوثيقة ما بين الاسلام والناس . ولم ينظروا الى الاسلام من منطلق الناس او فى مرآة المشاكل والاحتياجات والمشاعر والالام - كأن الاسلام تجريد مُنبت عن الناس او الخياة واتجاهات وطرق دراستهم للاسلام تنم عن هذا فهم فى القرآن مثلاً لايتحدثون عن الحكمة فى الايات قدر ما يدرسون «اسباب النزول» . كما لو أن القرآن مجموعة «حواديت» نزلت الايات بسببها . وانتهى الأمر . وعبثاً يقولون ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب» لانه مادام هناك سبب معين ، فقد قضى الامر ، ولن يكون لهذه الاشارة من معنى الا تشويه عموم اللفظ ، وهذا ايضا ما يفعلونه فى اعتبار العلة فى القياس وليس الحكمة ، لان العلة مغلقة أو بتعبيرهم «منضبطة» ولكن الحكمة مفتوحة ..

★ ★ ★

نقطة التحول الكبرى هي ان الاسلام يريد الانسان - ولكن الدعوات الاسلامية تريد الاسلام وتعمل للاسلام مستقلاً عن الانسان . فى حين ان القرآن لا يفتا يردد ان رسالة الاسلام هي اخراج الناس من الظلمات الى النور ، ورفع الاصر والاغلال التى كانت عليهم .

نتيجة للأسباب السابقة .. أعنى : ان الاسلام كورائه لم يضرم فى النفوس جذوة النظر والاستكشاف والتأمل ، وأصبح نوعاً من تحصيل حاصل . وكانت هذه الحقيقة فى أصل التسجيل السلفى للاسلام وابرأه كثرات ..

واقتصار الدعاة الاسلاميين على الثقافة الاسلامية السلفية التى دعمت المعنى التراثى والاطار السلفى وعدم احتفالهم بالثقافات الاخرى التى كان يمكن ان تستكمل القصور فى الفهم ، والحكم .

واغفال الدعاة الاسلاميين لفكرة الانسان . وان الاسلام انما انزل للانسان ، وان خدمة الاسلام انما تكون عبر الاتساق ، وليس بتجاوز الانسان ، لان تجاوز الانسان لا يعنى الا ان يكون الاسلام دراسة اكاديمية مجردة - متحجرة . فالانسان هو العنصر الحى وهو الذى يمثل الحياة ، والوجود العملى ...

لهذه الاسباب

لم تستطع الدعوة الاسلامية ان تقدم نظرية اسلامية وكانت اقصى جهودها هي محاولة تنفية العقيدة من الغشوات .

ولابد للوصول الى النظرية الاسلامية التخلص من وجوه القصور السابقة أى ...

● تجاوز السلفية ليتمكن الوصول الى القرآن . إذ ان السلفية فرضت نفسها وصية على القرآن او عقبة فى الطريق الى القرآن . ولا يمكن الوصول الى القرآن الا يتجاوز السلفية .

● الفهم الشامل والعميق للقرآن . وطبيعة الخطاب القرآنى ومردود ذلك . ورفض انتزاع آية ، او جزء من آية من السياق والحكم بما قد توحى اليه . اذ لا يمكن فهمها حقاً الا فى ضوء ما سبقها وما لحقها ، ثم متابعة ايراد القرآن لمثل معنى هذه الآية فى مواضع اخرى . اذ قد يكون لها حكم آخر بحيث يكون هناك بدائل وسعة ، والتوصل الى «روح القرآن» ومفاتيح هذه الروح من القيم العليا التى يستهدفها القرآن كالعدل والحرية والمساواة والسماحة .. والمعرفة وكرامة الانسان .

● مراجعة السنة فى ضوء القرآن الكريم وقيمه العليا ووضع معايير صارمة للحيلولة دون تسرب الوضع او تغيير المدلول نتيجة للروايه بالمعنى الخ ...

● إحكام الثقافات والمعارف المختلفة التى تكشف عن «السنن» التى وضعها الله تعالى لصالح النفس ، وصلاح المجتمع ، بما فى ذلك ما تقدمه الحضارة الاوربية من دروس ثمينة . والمفروض ان نحصر على المعرفة اينما كانت ، وان نعمل بتوجيه القرآن «ولا يجرمنكم شنآن قوم على الا تعدلوا .. اعدلوا هو اقرب للنقوى» .

ويجب ان يكون «الانسان» هو منطلق هذه الثقافات والدراسات ومحورها لانه هو المادة الحية ، ولانه هو الذى نزل الاسلام له .

وهناك عامل اخر خارجي - يفترض التحرر منه . ذلك هو ملاحظة المستويات المتدنية ، او الخوف من الحفاظ المتأصل ، او مقاومة قوى مضادة ، او حتى الحرص على كثرة العدد أو عدم الدخول فى معارك ان هذه العوامل اذا أخذت فى الاعتبار عند وضع النظرية ، فستؤدى الى الهبوط بها ، او تمييعها ، او التنازل عن اجزاء ثمينة من مكوناتها . لهذا فيفترض ان لا تستهدف النظرية عند وضعها اكتساب الجموع ،

او الوصول الى الحكم . فهذا وذاك يمكن ان يكونا «سم» النظرية . ان المهم هو السلامة الموضوعية والايان بها وحول هذا وذاك يجب ان يدور محور العمل .

وكل عارف بالدعوات الاسلامية القائمة ينتهى بسهولة الى ان هذه الاشتراطات لم تتوفر فى أى منها .. فكلها بدأت من «المقرر» السلفى ، وليس من الفهم القرآنى . وعلى ان بعض قادتها أحكم الثقافة الاوروبية الا ان من المشكوك فيه أنه استفاد منها فى تكوين دعوته ، واصطدمت معظمها بالمستوى المتدنئ والتقليدى لفهم الناس ، وغلبة الموروثات . وهو الأمر الذى اعترف به اكثر قادة الدعوات الاسلامية إهتماماً بنجديد الفكر الاسلامى . وهو الدكتور حسن الترابى فيما سبق ان قد مناه . ونعلم ان الجبهة الاسلامية فى السودان نسير فى محاولاتها التجديدية على الشوك . وتتلقت يمنه وبسرة قبل ان تتحرك خطوه صغيرة . وتجاهه كل يوم باتهام . وقد توضع قضيتا بين ايدى اكثر القضاة تزمنا [كما حدث بالفعل^(١)] وكان الامام الشهيد حسن البنا فى منهجه التربوى وملاحظته للاعتبارات الماثلة وردود الفعل يضطر لان يأخذ الناس على قدر عقولهم ويصانع أئمة المساجد ووعاظ الاوقاف .. الخ .. وقد خلص المودودى الذى اعتزل فى مكتبه من هذه المؤثرات البيئية ولكن منهجة السلفى لم يصل به الا الى «فكرة الحاكمية الالهية» .

ان هذه الاعتبارات والاشتراطات كلها هى ماتضعه دعوة العمل الاسلامى نصب عينها وهى تأمل ان تنجح فى تقديم نظريتها الاسلامية ودعوتها .

المنطلق

تأخذ دعوة العمل الاسلامى نقطة انطلاقها من واقعة هامة اثبتتها القرآن الكريم فى اكثر من صورة وفى اكثر من آية . تلك هى استخلاف الله تعالى آدم على الارض وظروف وملابس وطبيعة هذا الاستخلاف ، وما يستتبعه من نتائج .

عرضت سورة البقرة لهذه الواقعة :

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ۚ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۚ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٣٠)

(١) نحن نشير الى واقعة معينة تعرضت لها الجبهة عندما قدم الشيخ عبدالبدیع صعر رحمة الله انى الشيخ عبدالعزيز بن باز بالسعودية شكوى ينهم فيها الجنيه بمجازاة الحدود فى بعض الاحتمادات .

● وعلم آدم الاسماء كلها ، ثم عرضها على الملائكة فقال أثبتوني بأسماء هؤلاء
إن كنتم صادقين (٣١)

● قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا ، انك انت العليم الحكيم (٣٢)

● قال يا آدم انبئهم بأسمائهم ، فلما انبأهم بأسمائهم قال ألم اقل لكم انى اعلم غيب
السموات والأرض واعلم ماتبدون وما كنتم تكتمون (٣٣)

● واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ابى واستكبر وكان من
الكافرين . (٣٤)

وفي سورة الاعراف ، عرض القرآن نقطة سجود الملائكة لآدم .

● ولقد خلقناكم ثم صورناكم ، ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس
لم يكن من الساجدين (١١)

● قال مامعك ألا تسجد إذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من
طين (١٢)

● قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج إنك من الضالين (١٣)

● قال أنظرني إلى يوم يبعثون (١٤)

● قال إنك من المنتظرين (١٥)

● قال فيما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم (١٦)

● ثم لا تبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا تجد
أكثرهم شاكرين (١٧)

● قال أخرج منها مذموماً مدحوراً لمن تبعك منهم لأملأن جهنم منكم
أجمعين (١٨)

وفي سورة الاسراء جاء

● واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس قال أسجد لمن خلقت
طيناً (٦١)

● قال أرأيتك هذا الذى كرمت على لئن أخرتن إلى يوم القيمة لأجتنك ذريته
إلا قليلاً (٦٢)

● قال أذهب فمن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم جزاء موفوراً (٦٣)

● و تفرز من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم
فى الأموات والأولاد، وعدهم وما يعدهم الشيطان إلا غروراً (٦٤)

● إن عبادى ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلاً (٦٥)

وفى سورة الكهف

● واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دونى وهم لكم عدو وبئس للظالمين بدلاً (٥٠) .

وفى سورة طه جاء

● ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما (١١٥)

● واذ قلنا للملائكة أسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى (١١٦)



هذه الآيات فى منتهى الأهمية والخطورة ، ليس فحسب لأنها توضح تصوير القرآن لنشأه الحياة ومكان الانسان فيها . ولكن ايضا لأن هذا التصوير يختلف عن التصوير اليهودى المسيحى الذى نراه فى العهد القديم والاناجيل فى نقاط هامة تبرز تميز الاسلام مثل استخلاف آدم^(١) ، وسجود الملائكة لادم . ورفض إبليس ذلك ، او حتى وجوده ، فقد استغنى عنه بالحية . كما ان الإشارة الى تعليم آدم الاسماء جاءت فجأة ، وهى كبقية نصوص التوراه تحصره فى «البهائم وطيور السماء وجميع حيوانات البرية» .

ولا يتسع المجال لاجراء مقارنة ، لان هذه المقارنة ستحيل موضوعنا الى بحث اكاديمى عن مقارنة الاديان . وسيأتى هذا على حساب ابراز دعوة العمل الاسلامى .

(١) تضمنت كتب التفسير العديد من النقول والاقوال التى لا أصل لها عن قضية الاستخلاف وهى أقرب الى الخرافة منها الى الحقيقة . فجاء فى بعضها ان الاستخلاف انما جاء بعد الملائكة ، لان الملائكة عاشوا على الأرض قبل آدم . وجاء فى بعضها ان المقصود هو استخلاف جيل لجيل بمعنى «خلاف» وقيل ان هناك قراءة «خلقة» بالقاف وليس بالفاء . وكلها لاتستند على أصل وأقربها الى المعنى . وهو «خلاف» الارض مما لا يكون للسياق معه معنى ومن هنا فقد ضربنا صفحاً عنها وأخذنا بما تدل عليه الالفاظ وما يؤدى اليه السياق ، وهذا فيما نرى هو التفسير السليم للقرآن . اما ما عده فهو أخذ بالرأى او تحكيم للأقوال المظنونة فى النص المحكم والواضح الذى لا يحتاجها .

المهم ان التصوير القرآنى لنشأة الحياة والانسان الذى نجده على أتمه فى سورة البقرة ، ونجد اشارات عديدة اليه فى السور الأخرى ، يتضمن .

أ - ان الله تعالى قرر ان يستخلف آدم وذريته على الارض ، رغم ما اشارت اليه الملائكة من افساد وسفك الدماء ..

ب - ان الله تعالى «علم ادم الاسماء كلها» وهو تعبير يقصد به مفاتيح المعرفة وان هذه الصفة هى التى تبرز تميز آدم على الملائكة .

ح - ان الله تعالى بعد ان زود آدم بهذه المعرفة أمر الملائكة بالسجود له . فسجدت الملائكة كلهم الا ابليس الذى تصور انه افضل من ادم لانه خلق من نار وأدم خلق من طين .

د - ان الله تعالى غضب على ابليس وطرده من السماء . وفى مقابل هذا جعل ابليس مهمته هى افساد بنى ادم وقد أنظرَه (اي مد له الأجل) حتى يوم القيامة وسمح له باستخدام كل قوى الاغراء ، وان يعدّهم مختلف الوعود .

هـ - كان اولى صور ذلك اغراء آدم ، الامر الذى ادى الى نزوله الارض حيث واصل ابليس اغواءه . وأصبح استخلاف ادم على الأرض يأخذ صورة اختيار مابين قوى المعرفة التى زود الله بها الانسان والرسالات السماوية التى انزلها الله لتعزيز عمل هذه المعرفة ، وحل ما استغلق منها .. وبين غواية ابليس وما يعرضه من فتن وشهوات واغراءات عادة ما تدور احابيله فيها حول المال والنساء والسلطان والذات او الانانية!

ويقف الانسان ، الهداية على يمينه والغواية على شماله . وعليه ان يختار بين هذين النجدين .

وهذا التصوير مليء بالايحاءات والدلالات والفعالية والديناميكية . وهو لم يرد مرة او مرتين ولكنه جاء مراراً وتكراراً . وتكرر فى معظم السور وهو ما يؤكد انه يمثل التصوير القرآنى للحياة . ودور الانسان فى الوجود .

واستخلصت دعوه العمل الاسلامى من هذا التصوير الركائز الاربعة التالية . وجعلتها دعائم دعوتها .

١ - الركيزة الاولى : كرامة الانسان .

٢ - الركيزة الثانية : فداسة المعرفة .

٣ - الركيزة الثالثة : حرية الاختيار بين الخير والشر .

٤ - الركيزة الرابعة : ان العمل هم الذي يحكم على هذا الاختيار ويصدق . فهو القبض في النهاية . وهو الذي يحدد مصير الانسان في الحياة الدنيا وفي الآخرة . ومن اجل هذا ولانه هو نتيجة الاختيار وثمره الاستخلاف ، فان دعوة العمل الاسلامي حملت اسمه وأصبحت «دعوة للعمل الاسلامي» .
يلف هذه الركائز جسيماً ويحيط بها العدل المشتق من «الحق» الذي قامت به السموات والارض .

يتضح من ذلك اننا نشق دعوتنا من تصميم التصوير القرآني . وانما لم نستجد تنظيراً - او نحاول ان نلجأ الى انتقاء مبادئ معينة ومحاولة التلخيص بينها على غير أساس او على اسباب الهوى ، كما قد يظن البعض . اننا عمدنا الى أقدم مقدسات الاسلام . وهو القرآن الكريم ، فنقلنا منه آيات بينات واضحة ومكررة في أكثر من سورة ثم أحكمنا من هذه الآيات نظريتنا فاذا كان اننا من فضل فهو ترجمة المعاني التي تضمنتها هذه الآيات دون تعسف من اي نوع ، او تطويع لا يسمح به المعنى . وانما استطعنا ذلك لاننا لم ننظر في هذه الآيات بعيون الاسلاف او نقرأها في التفاسير او نسمح للاسرائيليات والنقول ان تفتت على المعنى ، لقد تركنا المعنى القرآني يقودنا فقادنا الى نظريتنا .

كما يجب الإشارة أيضاً الى ان الركائز التي استخلصناها مترابطة بعضها ببعض ترابط التكامل فالعلم والمعرفة تعزز الكرامة الإنسانية .. والحرية شرط لازم لها لا يتصور وجودها بدونها . وان يكون العمل هو المحك والثمره والمقياس هو «القفة» الطبيعية لمثل هذه الحياة ولهذا جاءت كل ركائز النظرية متوالية ومتتابعة في أربع آيات من سورة البقرة كل آية تسلم للأخرى ، وتزمر الى احدى الركائز . فلا يتصور ان يكون فيها تناقض او تضاد - فوذه الآيات كالبنيان يشد بعضها بعضاً .

الفصل الثاني

الركيزة الأولى : كرامة الإنسان

فى دين يقوم على الوجدانية الخالصة ويتمحور حول الله تعالى الواحد الأحد الفرد الصمد ، الذى لا يلد ولا يولد ولم يكن له كفواً أحد ، يكون أعظم تكريم يصفيه الله تعالى على خلق من خلقه ان يجعله «خليفة» له على الارض .

لم يكن هناك شىء اعظم ، او أعلى من هذا ، ذلك ان الاسلام لا يمكن ان يربط بين الانسان والله تعالى برابطة بنوة ، ولو على سبيل الرمز ، فهذا ما لا يسمح به الاسلام وما يخالف فلسفة فكرته عن الله تعالى .

ولم يكن الاسلام ليقول - كما قال العهد القديم «ان الله تعالى خلق الانسان على صورته»^(١) ، على صورة الله خلقه» (التكوين ٢٨) او «وقال الرب الاله هو ذا الانسان قد صار كواحد منا عارفاً بالخير والشر» (تكوين ٢٣) فهذا لا يسمح به توحيد الاسلام وجوهر فكرته عن الله تعالى ، وما قد يدفع البعض لان يتصور تجسيماً لله - كالانسان . ولكن الاسلام مع هذا وضع الانسان موضعاً يمثل أقصى درجة من درجات التكريم هو أن يكون خليفة .

وكلمة «خليفة» بالذات تستحق التأمل ، فهي اعمق وأقوى فى الدلالة من كلمة «نائب» او «وكيل» وقد تعطى انطباعاً ان الله تعالى اسلم أمر الارض للانسان وترك له حرية العمل على ان يحاسبه على النتائج .. وهو يتلاءم مع التصور الاسلامى للكون ،

(١) الحديث الذى يسبونه الى النبی ﷺ عن ان الله تعالى خلق آدم على صورته ورمزوا له بالصحة لم يقصد به ان الله تعالى خلق آدم على صورته تعالى . ولكن على صورة آدم التى كان عليها (وكان بالحديث ان طول آدم عندما خلقه الله تعالى ستون ذراعاً) ونقطع ان الحديث من الاسرائيات . وان المقصود به هو المعنى الذى فى التوراة ، ولكن جاءت اضافة الستين ذراعاً فأحدث اشكالا . وقد روى الحديث ابو هريرة عن همام بن منبه . وقد استشكل ابن حجر قال ابن حجر يشكك على هذا ما يوجد الان من آثار الامم السابقة كديار تمود ، فان مساكنهم تدل على ان فامانهم لم تكن معرطة فى الطول . ولم يظهر لى ما يزيل الاشكال» (فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوى ج ٣ ص ٤٤٧) وما يزيل الاشكال هو همام بن منبه - الاسرائيلى الأصل . وقد جاء الحديث فى مشكاة المصابيح ولم يعلق - او يستشكل عليه - محققه الشيخ ناصر الالبانى .

والوجود، والسنن التي وضعها الله لحكم هذا الكون ، والثواب والعقاب في الآخرة .

ماذا يمكن للاسلام ان يفعل في تقديره كرامة الانسان اكثر من هذا؟ .. .

لقد ارتأى كثير من المفكرين ان من أسباب تفضيل الاوروبيين للمسيحية انها كَرَّمَت الانسان ، وجعلته «ابنا لله» ومن الواضح بالطبع ان هذا فرض لاهوتي يعسر تفهمه في حين ان الفرض الاسلامي أقرب الى العقلانية في التصوير ، وفي تحقيق الكرامة . فلا يُستخلف إلا من هو محل الثقة والتكريم والاعزاز .

وهناك تفرقة اخرى بين الاسلام واليهودية والمسيحية في هذا الصدد فالاسلام يتحدث عن استخلاف ادم على الارض ، وعن تعليمه الاسماء كلها وعن امر الله تعالى للملائكة السجود له .. كل هذا قبل ان يزلّه الشيطان . ويكون هذا هو السبب المباشر «لنزول» ادم الارض وليس السبب الأصيل الذي كان في علم الله عندما قرر استخلافه بعد توبة الله عليه . ولكن الرواية اليهودية/ المسيحية تعرض «نزول» ادم باعتباره «السقوط» نتيجة لاستسلامه للاغراء او بالتعبير المسيحي «الخطيئة الاصلية» لرواية الاسلام ترى في الاستخلاف تعزيزاً وتكريماً بينما المسيحية ترى في «السقوط» عقوبة أو تجريماً ...



ويشـ القرآن الى تكريم «بنى آدم» ﴿ولقد كرّمنا بنى آدم ، وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً﴾ الاسراء .. ١٠

ويعطى القرآن هذا التكريم مدلولاً عملياً هو ان الله تعالى سخر كل ما في هذا الكون من شمس وقمر ونجوم وسماء وارض .. الخ .للانسان .

﴿وسخر لكم الفلك لتجرى فى البحر بأمره وسخر لكم الانهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار﴾ (ابراهيم ٣٢- ٣٣) .

﴿وسخر لكم مافى السموات ومافى الأرض جميعاً منه ، ان فى ذلك لأيات لقوم ينفكرون﴾ (الجاثية ١٣) .

﴿الم تروا ان الله سخر لكم مافى السموات وما فى الارض . وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير﴾ (لقمان ٢٠) .

﴿والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون ، ولكم فيها جمال حين

تريحون وحين تسرحون ، وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس إن ربكم لرءوف رحيم ، والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون ، وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين ، هو الذى أنزل من السماء ماءً لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسمون ، ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات إن فى ذلك لآية لقوم يتفكرون ، وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره إن فى ذلك لآية لقوم يعقلون وما ذرأ لكم فى الأرض مختلفاً ألوانه إن فى ذلك لآية لقوم يذكرون ، وهو الذى سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ﴿ (النحل ٥ - ١٤) .

فانظر الى مدلول هذه الايات ، و معنى «سخر لكم» وأحص كم «لكم» جاءت بايات سورة النحل . وكيف شملت هذه الايات تعبيرات - جمال - زينه - حلية - مما يدل على شمول تكريم الله تعالى للانسان وانه لا يسد حاجاته المادية من اكل وشرب وركوب وسير . ولكن ايضاً الزينة والحلية والجمال ..

وتحدث القرآن عن المؤمنين حديثاً يبين مدى تكريم الله تعالى لهم وفضله عليهم ﴿هو الذى يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور . وكان بالمؤمنين رحيماً . تحيتهم يوم يلقونه سلام . واعد لهم اجرا كريماً﴾ (الاحزاب ٤٣ - ٤٤) . ﴿لهم جنات تجري من تحتها الانهار ، خالدين فيها ابدأ رضى الله عنهم ، ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم﴾ (المائدة ١١٩) .

﴿والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها ابدأ ذلك الفوز العظيم﴾ (التوبة ١٠٠) .

﴿ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ، رضى الله عنهم ، ورضوا عنه ، أولئك حزب الله ، الا ان حزب الله هم المصلحون﴾ (المجادلة ٢٢) . ﴿جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدأ رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه﴾ (البينة ٨) .

وأشارت الاحاديث الى اشعث أغبر لو أقسم على الله لأبره ، وحديث قدسى «من تقرب منى شبرا . تقرب منه ذراعاً ومن تقرب منى ذراعاً تقربت منه باعاً . ومن اتانى يمتى اتيته هزوله . ومن لقينى بقراب الارض خطيئة لا يشرك بى شيئاً لقيته بمنّها مغفرة» رواه مسلم .

وكأننا ماكان المجاز فى هذه التعبيرات وتعبير «يصلى عليكم» و«رضوا عنه» فانها تنم عن تقدير رائع للانسان . بل ان استخدامها مع ضرورات المجاز يتترك هامشاً من المعنى الحرفى مبالغة فى ابراز معنى الاكرام . والحق ان هذا احد الادلة على كرم الله تعالى الذى لا يحد ورحمته التى تفوق المدارك - فهو الخالق المنعم بفيض على الانسان دون حساب ودون مقابل لان الحساب والمقابل ، انما هى معان انسانية بحته .

مضمون هذه الايات

وماعبر عنه القرآن الكريم من استخلاف لأدم وتكريم لبنيه يستتبع ان يكون له مضامين عملية والا لكان ذلك لغواً تعالى القرآن عن ذلك .

أ - الكرامة حق إلهي

اول هذه المضامين ان الذى قرر هذه الكرامة واضفاها على بنى آدم هو الله تعالى وما يقرره الله ويمنحه لا يمكن لاحد ان ينزعه فالكرامة حق الهى لا يمكن لاي حاكم ان يتنكر لها .. وهذه الكرامة أشبه بحياة ادبية لا يجوز لاحد المساس بها الا عندما يرتكب صاحبها أثماً محددة ، وكأنها فى هذا تشبه الحياة المادية التى وهبها الله ايضا للانسان ، ولايجوز المساس بها الا فى الحالات التى حددها الله تعالى ، فكأن الله تعالى حمى الحياة الادبية للانسان فى شكل الكرامة الانسانية وحمى الحياة المادية له فى شكل تحريم القتل . ولا يجوز المساس بهذه او تلك الا عندما يرتكب فرد ما من الجرائم ما يبرر ذلك .

ب - الكرامة لبنى آدم جميعاً دون تمييز :

من الواضح بالطبع ان الكرامة الانسانية التى اضافها الله تعالى على الانسان تشمل جميع بنى آدم - رجالاً ونساءً دون نظر الى لون او جنس او بلد .. او ماض او مستقبل .. ان هذه الكرامة حق الهى لا يمكن لاي نظام او فرد ان يحرم الانسان منه او هى بالتعبير الشائع «حق طبيعى» وهو تعبير ان كان شائعاً الا انه أقل فى الدلالة من حق الهى .

ومن هنا نعرف أن قصر الكرامة على البيض دون السود ، او الرجال دون النساء ، او الاوروبيين دون الاسيويين الخ .. هذه التفرقات .. لا أصل لها وتناقض الشمول الذى تضمنته الكرامة ، كما اراده الله تعالى .

ح - كرامة الانسان : جسداً

ويفترض ان تغطي هذه الكرامة كل ما يتعلق بالانسان جسداً ونفساً . فالجسد الانساني له كرامة اذا أهدرت أهدرت كرامة الانسان . لان الجسد ما هو الا الهيكل الجميل المحكم الذى خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه وسواه ، فعدله ، وجعله فى احسن تقويم وأناط به العمل .

ويدخل فى كرامة الجسد ان لا يهان بضرب او تعذيب او حبس يقيد الرجلين عن الانطلاق الذى خلقهما الله له .

والجسد الانساني ليس كجسد الحيوان . ان له حقوقاً ومقتضيات . وقد يمكن لكل «قطه» ان تنام فى صندوق قمامه . ثم تقوم تتمطى وتلحس شعرها . فاذا هو يلعب ويرق . وهذا لا يصلح للانسان . فكرامة جسد الانسان تتطلب ان يغتسل . وآداب الاسلام التى توجب ذلك بدءاً من الوضوء وما يتعلق بالطهارة ، حتى التخلص من الشعر الزائد فى مواضع من الجسم - هو مما لا يوجد فى دين آخر بل فى اى تهذيب أخر . ويروع الانسان المسلم الذى يسافر الى اوربا وامريكا اهمال هؤلاء الناس لصور من النظافة والتجميل قررهما الاسلام منذ خمسة عشر قرناً عندما لم تكن الامكانيات التى وضعها العهد فى ايديهم متاحة .

ولا بد للجسد من ان يكتسى بلباس وقد ينظر الاسلام الى الزى كما تنظر اليه بيوت الازياء ريتاً ، وجمالاً ، وحلية وهى الفاظ قرآنية اشار اليها القرآن عند اشارته الى الزى وعندما رأى الرسول أعراباً فى أسمال احمر وجهه على ما ذكرنا فى موضع سابق - لان هذا المنظر مخجل يدفع بحجرة الخجل إلى الوجه .

ولا يحتفظ الجسد الانساني بلياقته او حتى بكيانه - ما لم ييسر له الغذاء المنتظم - فاذا لم ييسر له جاع . واذا جاع لم تعد له كرامة وقد خلق الله هذه الارض وقدر فيها أقواتها بما يكفى اهلها وأوجب نظم التكافل الاقتصادى وندد بالذين يكنزون الذهب والفضة وجعل وجود المترفين مبرراً لتدمير المجتمعات كل هذا حرصاً منه لتوفير الأمن الغذائى لانه بدونه لا تتوفر الكرامة الانسانية واى دولة تدعى الاسلام ثم لا تطبق هذا فانها لا تفهم الاسلام .

ولما وقع الاسلام بين الضرورات التى تتطلب فى بعض الحالات المساس بالجسم الانساني عندما يسىء فرد ما التصرف ، فيسرق أو يزنى الخ .. وبين حرصه على كرامة الجسم الانساني اضطر للأخذ بالجلد والقطع وهما معا يهدران كرامة الجسد الانساني .

ولكنه انما اضطر اليهما لان البدائل عنهما اسوأ منهما . فلا جدال فى ان فى الجلد اهدار لكرامة الجسم الانسانى ولكن هذه المهانة لاتطول لأكثر من ساعة . فى حين ان السجن يتضمن صوراً متعددة من اهدار كرامة الجسم لسنوات طوال .

ومع هذا ، فان الاسلام رغم اخذه بالعقوبات البدنية احتفظ بمنطقة من الجسم لا يجوز المساس بها تلك هى الوجه . وهو اسمى وأجمل مافى الجسم الانسانى .

وقد حرمت الاحاديث تحريماً باتاً لطم الوجه وعندما لطم احد ابناء مقرر (وهم ثمانية من رجالات الاسلام) جاريه له ، امره الرسول بعقوبتها ، وعندما اعتذر عن ذلك . وتعلل بشدة حاجتهم اليها ، قال الرسول «فلتخدمهم حتى يستغنوا عنها ، فاذا استغنوا عنها فليعتقوها» .

وليس معنى تحريم الاحاديث لطم الوجه ان الاسلام لم يحرم الضرب مطلقاً ، ان المبدأ هو التحريم والاستثناء يكون لأسباب وفى حدود وبضمانات حددها الاسلام لان الضرب هو اكثر الوسائل بدائية وشيوعاً لاهدار كرامة الانسان . ولما كان عادة يمارس بحكم الولاية فقد حرمه الاسلام من المنبع . فاكثر هذه المنابع هو مايتعلق بسلطة الحاكم على المحكومين . وقد وضع عمر بن الخطاب امام الناس بصريح العبارة «اننا لانرسل عمالنا ليضربوا أبشاركم ولكن ليعلموكم دينكم ..» واعلن انه سيقص من كل وال يضرب احد الرعية وعندما قال له عمرو بن العاص «ياأمير المؤمنين أرايت إن ادب الامير رجلاً من رعيته أنقصه منه ؟» فقال عمر «ومالى لا أقصه منه وقد رأيت رسول الله يقص من نفسه ..» وهذا ما حدث فعلاً بالنسبة لعمر بن العاص وابنه فى القصة المشهورة .

فاذا قال أحد ليس هذا هو مانعرفه عن الاسلام ، او أن الامام مالك اجاز الضرب للاقرار الخ .. فنحن نقول .. هذا هو اسلام القرآن واسلام محمد ... فخذ أو دع .

وبعد ولاية الحاكم على الرعية تأتى ولاية السيد على خدمه . ومرة أخرى نرى الرسول يجعل العتق كفارة هذا الضرب فى الحديث المشهور عن ابي مسعود البدرى عندما كان يضرب غلامه بالسوط فقال له الرسول «اعلم ابا مسعود ان الله اقدر عليك ، منه عليك على هذا الغلام» فقلت هو حر يارسول الله فقال اما لو لم تفعل للفحتك النار او لمستك النار » والاحاديث مترادفه فى هذا المعنى . ومترادفه فى عتق الذين ضربوا من الغلمان .

ولم يكن الضرب وقتئذ بتلك الاسواط التى تشق الجلد . لا فى الحدود او فى غيرها . وانما كانت بأسواط بدائية . وأشار حديث نبوى الى ضرب «بالسواك» !

قد يثار هنا تأديب الزوجة والولد .. والرد ان الأصل فى التأديب ان لا يكون بالضرب . وان الضرب انما يمثل الاستثناء . وفى هذه الحدود العائلية الخاصة ، والأفضل والأمثل ان نسلك مسلك الرسول فلم يروى عن الرسول أنه ضرب خادماً ابداً ومن باب أولى احدى زوجاته - وكن فى بعض الحالات يغاضبه والنهى عن الضرب هو اكثر من السماح به ، فلا يحتج به وقد قال رسول الله «لاتضربوا اماء الله» فجاء عمر الى رسول الله ﷺ فقال ثنن^(١) النساء على ازواجهن ، فرخص فى ضربهم . فأطاف بالرسول نساء كثير يشكون ازواجهن فقال رسول الله ﷺ لقد طاف بال محمد نساء كثير يشكون ازواجهن . ليس اولئك بخياركم» فقضية الضرب . ليست امراً مسلماً به ، ولا هو مطلق .

ولا يكون من قبيل الاستطراد - مادنا بصدد كرامة الجسم الانسانى الاشارة الى الاحاديث المتكررة التى توجب احسان معاملة الارقاء والخدم وان يأكلوا ويلبسوا مما يأكل ويلبس سادتهم^(٢) .

هـ - كرامة الانسان نفساً

وكرامة الانسان كنفس لا تقل عن كرامته كجسد . بل لعلها أهم . والواقع ان القرآن الكريم يتكلم عن الانسان باعتباره نفساً ليشمل الجانبين .

وكرامة الانسان - كنفس - تشمل كل الجوانب الادبية والنفسية والفكرية . فالانسان يملك مالا يملكه مخلوق آخر انه يملك ارادة وفكراً واحترامهما هو ما يعنى كرامة الانسان كنفس .

(١) اى اجتران وغلبن . والحديث رواه ابو داود وابن ماجه والدارمى (مشكاة المصابيح . ص ٩٧٣ حديث ٣٢٦١) .

(٢) بل الحرص على «الكرامة» يمتد ليشمل الحيوان ايضا فتحريم لطم الوجه فى الانسان يقابله تحريم الرسم فى الوجه للحيوان . وتحريم الارهاق واحد بالنسبة للانسان والحيوان . وتحريم التعذيب يشمل الانسان بحيث لا يجوز قصاصاً ، ويضم الحيوان حتى الكلب العقور ، لان هذه المبادئ وضعها الله تعالى رب هذا الكون بأسره من انسان وحيوان . فهى اوسع واشمل من الاطار الانسانى . كما انها اكثر قداسة .

فيفترض أولاً أن يعامل الإنسان معاملة «أدبية» مهذبة كريمة ، فلا يخاطب باسمه المجرد بل بلقبه أو كنيته ، ومن باب أولى أن لا يشتم أو ينبذ باللقاب . وعندما قال عمرو بن العاص لأحد الناس «يامناق» رفع الامر الى عمر بن الخطاب الذى اوجب عليه حداً ..، وان لا يُرَّوع . ولو هزلاً ، وان لا يساء الظن به او تستقصى عوراته وعثراته وان لا يتجسس عليه او يوشى به او يكون موضوعاً لنميمة أوجب احكام ان يأكل لحم اخيه ميتاً ، فكرهتموه .

والنفس الانسانية ارادة وفكر وكرامتها تكون بتحقيق الحرية لهما . والبعد عن كل صور الاكراه والتقييد والضغط - ويدخل فى هذا حرية الفكر والاعتقاد . فكل نفس- من ذكر وانثى - يجب ان تحترم ارادتها . مالم توقع شراً ملموساً بأحد او تنتهك ايجابيا ارادة آخر ويجب الابتعاد عن التحكم فى ارادات الناس وأفكارهم . وسيأتى الحديث عن هذا فى الحديث عن الركيزة الثالثة من ركائز دعوة العمل الاسلامي وهى الحرية . لان ركائز الدعوة متكاملة ، وهذا الجانب يتصل بالحرية بسبب وثيق .

وتسحب كرامة الانسان جسداً ونفساً على بيته فيكون فى حماية الستار فلا يجوز اقتحامه او الافتيات على خصوصيته . ومادام باب البيت مغلقاً . فلا يجوز لسلطة ان تفتحه حتى وان ارتكبت وراءه المنكرات ، مالم يدل على ذلك اثر يجاوز البيت الى الخارج كارتفاع صوت (صراخ ، شتائم ، الخ ...) او نفاذ رائحة ..، والبيت فى الاسلام هو قلعة المسلم اكثر مما هو فى اى بلد آخر لانه فى حماية الستار ، الذى هو أقوى وأمنع من الدستور أو القانون ..



عندما قال الفيلسوف كانط «ان الانسان غاية فى ذاته» اعتبر ذلك افضل صياغة تعبر بها الحضارة الاوربية عن «مبدئي» الانسان ولكن القرآن الكريم كان قد سبق الى هذا عندما قال ﴿... من قتل نفساً بغير نفس ، او فساداً فى الأرض فكأنما قتل الانسان جميعاً .. ومن احيها فكأنما احيى الناس جميعاً﴾ فان هذه الآيات تتضمن تقديساً لحياة الفرد على اساس مبدئى وعام .

ولقد كان يفترض - والاستخلاف يتضمن - بداهة الكرامة . والآيات القرآنية عديدة عنها أن يكون هذا المبدأ من المبادئ الشائعة فى الفكر الاسلامي . ولكن هذا المبدأ لم يجذب انتباه المفكرين الاسلاميين بالدرجة الواجبة واهدر معناه

خلال التفاسير المقحمة على الآيات . بحيث لم يرتبوا على الاستخلاف ما يستتبعه .. بل اساء معظمهم لهم .

وقد يصور ذلك ماكتبه العلامة المودودي عندما مسح معنى الاستخلاف ليتفق مع فكرته المحورية عن «عبودية الانسان» فقال .

«.... فمنزلة الانسان في هذا الكون من الوجهة الاسلامية انه خليفة لله . اى نائب عنه في مملكته لا يتصرف فيها الا طبقاً لحق الاستخلاف والتصرف الذى وهبه الله اياه ..

ثم يمضى فيقول

.. او لاترى انك اذا وكلت الى احد أمر ضيعتك وجعلته نائباً عنك فيها تكون وانقاً من نفسك بأربعة أمور .. اولاً انك انت صاحب الضيعه ومالكها الحقيقى لا هذا الذى وكلت اليه أمرها ثانياً انه يجب على هذا الرجل ان يتصرف فى ملكك حسب ما امرته به انت وارشدته اليه . ثالثاً انه لا ينبغى له ان يشق عصا طاعتك ويتعدى الحدود التى أقمت له ولعمله . رابعاً ان من واجبه فى هذه الضيعة ان يقضى فيها ماتريد قضاءه انت لا مايريد هو نفسه^(١) »

والخطأ فى هذا هو أشرنا اليه عندما عرضنا لاسلوب المودودي فى ضرب الامثال . فالمودودي يقيس الله تعالى على الكائن الانسانى . ويتصور ان الله تعالى يريد ويتصرف كما يتصرف آحاد الناس . تعالى الله عن ذلك . وحتى بالنسبة لآحاد الناس . فان الرئيس الذى لديه الملكة الادارية يحسن انتخاب خلفائه ، ثم يدع لهم الحرية فى العمل ويحاسبهم فى النهاية . وقد يكون ظلوماً غشوماً مثل محمد على باشا ولكنه يكون من الذكاء بحيث يقول لأعضاء مجلس الشوره بعد أن مَن عليهم بانه هو الذى علمهم وانشأهم » .. حتى اذا كنت أمر احدكم شفاها او تحريراً بقولى له أجر المادة الفلانية بهذه الصورة ، وحصل منه اعتراض على وتكرنى وافادنى شفاها او تحريراً بان المادة المذكورة مضره ، فهذا يكون منه عين ممنونيتى الزائدة فهذا الكلام قيل من أكثر من مائة عام ومن حاكم عسكرى . ومع

(١) نظام الحياه فى الاسلام - للمودودي - الطبعة الخامسة - الاتحاد الاسلامى العالمى للمنظمات- الطلابيه (٢) انظر كتابنا «العمل الاسلامى لارساء سيادة الشعب والحكم الدستورى» ص

هذا فانه يعلم ان التضيق على المستشارين والمندوبين الخ .. يحول دون انطلاق مبادأتهم الخلاقه لتحقيق افضل النتائج .

فما اورده المودودى خطأ فى حق الله تعالى وخطأ بالنسبة لكبار الاداريين . وهو يمثل نفسية عتيقة تملكها الغيرة وتحوطها الظنون والشكوك ، نفسه تاجر رقيق او فلاح ضيق الافق .

ومع هذا فان المودودى فى كلامه هذا يمثل الاتجاه الاسلامى السائد . الذى قضى على الكرامة الانسانية . وقضى على الحرية والارادة ، والعزه . ومكّن الآخرين من السيطرة على المسلمين واستعبادهم و«من يهن يسهل الهوان عليه» .

الفصل الثالث

الركيزة الثانية : قداسة العلم

رأينا فى التصوير القرآنى الذى قدمته سورة البقرة لقصة الحياة الانسانية . السياق الذى أخذته الآيات . فبعد تقرير الله تعالى استخلاف آدم . وبعد دهشة الملائكة لما تنسمته فى بنى آدم من ميل للفساد وسفك الدماء ، يحدث شئ عبرت عنه الآيات :

● وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضها على الملائكة فقال انبئوني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين^(٣١) .

● قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم^(٣٢) .

● قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم قال : ألم أقل لكم انى اعلم غيب السموات والارض واعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون^(٣٣) .

● واذقنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين^(٣٤) .

فالسباق هنا يبرز ان الله تعالى لما علم آدم الأسماء كلها ، ولما عجزت الملائكة ان تجاريه أمر الملائكة ان تسجد لآدم . والربط ما بين تعلم الاسماء والسجود هو ما يحكمه السياق . فضلاً عن اننا لا نجد ميزة اخرى للانسان على الملائكة او الشياطين . فانه من طين . اكثف من الملائكة المخلوقة من نور ، او الشياطين المخلوقة من نار .. اما نفثة الحياة ، فان الله تعالى نفثها فى كل مخلوقاته الحية . ففيم نرى ان مبرر السجود هو تميز آدم بما علمه الله . وهذا ما يعطى العلم قداسة . لاتعلوها قداسة اخرى . لان السجود عادة لا يكون الا لله تعالى^(١) .

(١) من النقط الهامة التى تبرز تميز الاسلام عن المسيحية واليهودية ان العهد القديم يذكر ان الشجرة المحرمة هى شجرة «المعرفة» بينما يذكر القرآن انها شجرة «الخلد» وهذا ما يتفق مع ماسبق من ان الله تعالى علم آدم الاسماء كلها فليس هو فى حاجة الى شجرة المعرفة ، ولا فى المساس بها شئ يثير غضب الله تعالى اما «الخلد» فالامر مختلف لان الخلد معناه ان يحيا فلا يموت . وهذا يخالف ما وضعه الله للانسان ، وبقيّة الكائنات ايضاً من سنة السوت كجزء لا يتجزأ من البات الحياة . فضلاً عن ان الحرص على الخلد فيه تشبث بالمضمون الذاتى . والاسلام يؤثر دائما المضمون الموضوعى . وانما كانت سقطه الشيطان الكبرى هى انه قال «انا خير منه ..

وقد يثور تساؤل حول استخلاصنا لكلمة العلم من التعبير القرآني «وعلم آدم الأسماء كلها» وما قد يذكره بعض المفسرين «او ماذكرته بالفعل التوراة»^(١) او مايوحى به المعنى الحرفي ولكن التقصى يثبت لنا ان ما اخترناه هو التفسير الحقيقي لما اراده القرآن . فلا معنى لان نقول ان الله تعالى علم آدم اسماء الحيوانات ، والنبات ، والبلاد فقال له «هذا اسد وهذا ثعلب وهذا تفاح ، وهذا عنب الخ فضلاً عن ان كلمة «كلها» تفترض ان يعلمه الله تعالى كل الاسماء بما فيها من اسماء صواريخ وطائرات ودبابات . وما سيأتى به المستقبل مما نجهله نحن الآن . ومجرد المعرفة للأسماء لا معنى له . اذا لم يتضمن دلالة هذه المعرفة . فالتعبير في نظريا لا يحتمل الا معنى واحداً هو مفاتيح المعرفة وعناوينها ، باختصار العلم . واستخدام القرآن الكريم للكناية والمجاز امر معروف يتفق مع اسلوب القرآن في تفضيله لهما على التحديد القاطع لانهما اكثر اثارة للنفس من ناحية ، ولأنهما يحولان دون اغلاق الموضوع واعتباره منتهياً . ان القرآن يريد دائماً للعقول ان تسرح في معانيه ، ويريد لمعانيه ان تكون مجالاً لهذا السرح والفكر لانه لكل الناس ولكل العصور .



ومن ناحية اخرى لا يمكن ان يقال اننا نقتطع ثلاث او اربع آيات لنقيم عليها دعوى عريضة ، او صريحاً ممرداً . الامر ليس كذلك لان القرآن الكريم تضمن مئات الايات التى تنم عن قداسة العلم ، وترفعه عاليا ، وتربط بينه وبين الايمان . وهناك العشرات من الاحاديث النبوية التى تفضل العلم على العبادة . وعندما يكون الامر امر مئات من الايات وعشرات من الاحاديث فى معنى واحد فان الامر يخرج عن صفة الالمام الطارىء او الظاهرة العارضة . الى الركيزة الدائمة المقررة . كما لا يمكن ان نهمل دلالة ان تكون اولى آيات القرآن الكريم وتوجيهاته هى اقرأ ..

﴿اقرأ باسم ربك الذى خلق (١) خلق الانسان من علق (٢) اقرأ وربك الاكرم (٣) الذى علم بالقلم (٤) علم الانسان ما لم يعلم (٥)﴾ . (العلق)

ومن الايات التى توضح أهمية العلم وانه طريق الايمان ..

(١) «وجبل الرب الا له من الارض كل حيوانات البرية وكل طيور السماء فأحضرها الى آدم ليرى ماذا يدعوها . وكل مادعا به آدم ذات نفس حيه . فهو اسمها ، فدعا آدم بأسماء جميع البهائم ، وطيور السماء وجميع حيوانات البرية» تكوين ١٩ - ٢١ .

● هو الذى انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب ، وأخر متشابهات ، فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله . وما يعلم تأويله الا الله ، والراسخون فى العلم يقولون أئنا به بكل من عند ربنا وما يذكر الا اولو الألباب (آل عمران ٧).

فاذا عطفنا «الراسخون فى العلم» على الله تعالى فكأننا رفعنا العلماء الى مستوى واحد مع الله تعالى فى هذه الناحية .. ونحن نؤثر الفصل ويكون معنى الآية ان الراسخين فى العلم يقولون أئنا به . الخ ... فالرسوخ فى العلم حملا أصحابه على الايمان به . وهذا أمر طبيعى . لان العلم يبصر الانسان باعجاز الله تعالى ، ومن ثم يسلم العالم له ...

● شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة ، واولو العلم ، قائماً بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم (١٨ آل عمران) .

فانظر كيف جمعت الآية بين الله تعالى والملائكة واولى العلم .. فى امر من خاصة الايمان ...

● ... لكن الراسخون فى العلم منهم . والمؤمنون يؤمنون بما انزل اليك . وما انزل من قبلك والمقيمين الصلاة ، والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر اولئك سنوتهم اجرا عظيماً (١٦٢ النساء) .

● ويرى الذين اتوا العلم الذى انزل اليك من ربك هو الحق ويهدى الى صراط العزيز الحميد (٦ سبا) .

● الم تر ان الله انزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلف الوانها . ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف الوانها وغرابيب سود . ومن الناس والدواب والأنعم مختلف ألوانه كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء (٢٨ فاطر) .

وهناك ٨٥ آية جاء فيها كلها فعل «يعلمون» بمعنى ان الذين يعلمون هم الذين يسيغون الايمان ويفقهون الدين ، وان «الذين لا يعلمون» لا يستطيعون ذلك . ويسلك بهم عدم علمهم مسالك الضلال أو المقاومة . ولو كانوا «يعلمون» لأمنوا ولجنبوا انفسهم الضلال والعذاب .

وقد ذهب الامام ابو حامد الغزالي الى ان كل الآيات التى جاءت فى القرآن بمعنى اخراج

الناس من الظلمات الى النور هي بمعنى اخراجهم من الجهل الى العلم .

وقد يقال ان العلم هنا هو العلم بالدين وليس العلم بالجغرافيا والهندسة الخ .. والرد انه حتى لو كان الأمر كذلك فنحن نقبله ، لأن المسلمين انما اوتوا من جهلهم بدينهم ، ولو علموه حقاً لعلموا أنه يقوم على أعمال الفكر ، وتوظيف الابصار والاقدام للاعتبار بآيات الله ومشاهد خلقه وتراث الاولين الخ .. ولو علموا هذا لتقدموا .. ولأقبلوا على دراسة الجغرافيا والهندسة الخ .. لانها كلها من آيات الله ولهذا فان الآية ٢٨ من سورة فاطر ، جعلت «الكون» سواء في الثمرات ، او الجبال ، او الناس او الدواب من آيات الله التي تستحق العلم والمعرفة وتؤدي الى الايمان .

وليست الآيات التي سقناها عن العلم هي الآيات الوحيدة عن العلم والمعرفة لان هناك آيات بالمئات تشير الى التدبر والتفكير والاعتبار والاتعاظ واستخدام العقل وهي كلها «ادوات» العلم ووسائله .. وكلها تؤدي الى معنى واحد : أعمال العقل هو سبيل الايمان .

ومما يتفق مع هذا ايضاً ان الاسلام ، لما كان هو الذي يؤذن بالعقل ، والذي يقدم العقلانية الى الناس جميعاً بالأسلوب الذي يسيغه الناس وليس بأسلوب الفلاسفة المتعمق الذي يشق على الناس فهمه - فانه جعل معجزته «كتاباً» يتلى ، ورفض مطالب العرب من الرسول ان يأتي بمعجزه ، او تكون له جنة . او ينزل ملائكة من السماء .. الخ .. رفض الاسلام هذا كله ورد عليهم ...﴿او لم يكفهم انا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ، إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون ...﴾ (٥١) العنكبوت) .

★ ★ ★

- ان واقعة سجود الملائكة لآدم إثر تعلمه الأسماء ...
 - والآيات العديدة عن العلم والعقل والتدبر والتفكير ..
 - وان أول آية استهل بها القرآن كانت «اقرأ» .
 - وجعل المعجزة الاسلامية كتاباً يتلى ..
 - والاحاديث العديدة عن تمجيد العلم وفضل العالم على العابد .
- كل هذا ليس كافياً لتأكيد قداسة العلم والأهمية القصوى للمعرفة ...؟؟
- ماذا كان يمكن ان يفعل الاسلام اكثر من هذا ...؟؟

والمضمون العملى لهذه الآيات والاحاديث عن قداسة العلم والمعرفة ان يكون
الامام بالعلم - كل صنوف العلم ، واجباً على الانسان المسلم .. وواجباً على
المجتمع المسلم وواجباً على الحكومة المسلمة .

لقد فهم المسلمون ذلك فى ايامهم الاولى وليس هناك مايشبه ذلك الاقبال على العلوم
والمعارف فى القرون الثلاثة الاولى للاسلام التى انجبت عباقرة الفكر فى الفلسفة ،
والادب ، والفقه ، والهندسة ، والطب ، او حركة الترجمة أيام المأمون ..

يكفى فحسب ان يوجد فى كتب الحديث باب عن «الرحلة فى طلب العلم» يحدثنا عن
الصحابى الذى سافر من المدينة الى القاهرة ليعلم حديثاً من صحابى آخر ثم وما أن يعلم به ،
حتى يعود لايلوى على شىء ، وان المحدثين والفقهاء كاندا يطوفون بالعلم الاسلامى ..

يكفى ان نعلم ان علم العلماء المسلمين كان هو الأساس الذى قامت عليه حركة
«الاحياء» فى اوربا فى القرن الخامس عشر ..



قد نفهم ان عوامل التحلل التى أصابت المجتمعات الاسلامية ادت الى شيوع
الجهالة والأمية ..

ولكننا لانفهم «سلبية» الدعوات الاسلامية ازاء واجبها المقدس نحو الثقافة
والمعرفة .. فالمفروض انها كدعوات وان دعائها كرواد يعلمون ما لايعلمه عامة
الجماهير ..

ان اى دعوة اسلامية لاتضع العلم فى صدارة اهتماماتها واولوياتها ، اولا تقيم
منه ركيزه من ركانزها ، اولا تجعل من الحث عليه (تعلم .. تعلم تعلم) شعاراً لها .
مثل هذه الدعوة تكون قد ظلمت نفسها وظلمت جمهورها .. وظلمت الاسلام .

فى مصر مثلاً كانت الهيئة الوحيدة فى الاربعينات التى تستطيع محو أمية الشعب
هى «الاخوان المسلمون» لانها هى التى تعلّلت فى اعماق الريف واكتسبت ايمان
الفلاح ، وجعلت الشيخ الصعيدى يلبس «الشورت» ويلعب «سويدى» ولو انها نفضت
يديها من كل شىء ، وركزت جهدها لمحو أمية الشعب المصرى .. لحققت

شيئاً رائعاً ، وكسبت لنفسها اروع وانبل ذكرى يمكن ان تذكر عن هيئة ما ..
ولكن هذا لم يحدث لان الايمان بقداسة العلم لم يصل لدى الاخوان الى الدرجة المطلوبة ..

وليس الاخوان بدعاً في الهيئات الإسلامية ، فما من دعوة توصلت الى هذه الصلة الوثيقة ما بين الاسلام من ناحية والعلم من ناحية اخرى او تنبّهت الى مايعنيه سجود الملائكة لآدم اثر تعلمه الاسماء كلها ، أو الربط ما بين تعلم الاسماء .. والسجود ..



ان دعوة العمل الإسلامى تؤمن بالعلم وتؤمن انه «تراث محمد» الذى غفل عنه المسلمون ، وتنبيه له الاوربيون فبنوا عليه مجدهم ...
ان العلم اليوم هو مصدر الثروة ، ومصدر القوة .. كما انه احد مصادر العزة ..

العلم هو مصدر الثروة .. لان كل ثروة العصر الحديث انما هي ثمرة لتطبيق العلم على العمل ، الاختراع والكشوف والبحوث على تربة الارض ، وهوائها وجبالها ، على الحبوب وعلى لقاح الحيوان وعلى عناصر الكون من كربون او اكسجين ..

فى القرن الثامن عشر كانت افكار استخدام طاقة وصنع الات معدنية موجودة فى فرنسا قبل بريطانيا ولكن الفرنسيين كانوا وقتئذ ينظرون اليها كطُرف . وعجائب . او «ألعاب» للكبار كالعاب الصغار . ولكنهم فى بريطانيا طبقوها على صناعة الغزل والنسيج - فكان ذلك بداية الثورة الصناعية التى مهدت بعد ذلك للثورة الكهربائية ، وثورات الذره والاليكترون والكومبيوتر والترانزستور والليزر الخ ..

الصناعات كلها ، والزراعات كلها ، وسائل الانتقال والخدمات كلها ... من ثمار العلم ... وقد أصبح الآن من الممكن بفضل العلم ان نصنع أى شىء من اى شىء ... من الكربون ... حريراً ومن البترول لحوما وهلم جراً .. لان العلم اوجد «الاكسير» الذى يحول الرصاص الى ذهب وأقنّى القدياء اعمارهم فيه ..

لقد سخر العلم للانسان «بساط الريح» وجعل صواريخه تجاوز الجاذبية الأرضية ،

وتسبح في الفضاء العميق . وجعل له مرده كمردة الجان تقيم الصروح الممردة وتذيب الحديد وتدفع الى البحر بالمنشآت .. كالأعلام . كأنها قطع الجبال ..

اصبح العلم يضاعف الثمار النباتية ويحسن السلالات الحيوانية ويخصب التربة ..

: باختصار اصبح العلم مصدر الثروة ... وانظر الى اليابان التي هزمت في الحرب .. فانتصرت في السلم بالعلم واصبحت اغنى دولة في العالم .

أما ان العلم هو مصدر القوة فمنذ ان اخترع العلم «الطاقة» البخارية : وقد اصبح مصدر القوة Power وهذا هو ما ردد به جيمس وات على ملك انجلترا ، عندهما «ورشته» وسأله ماذا يصنع . فقال جيمس وات : اننا نصنع بامولاي ما يريد العالم أجمع : نصنع القوة ! وقد كان هذا الاختراع بدائياً فطيراً .. وقد تقدم الان يصنع الصواريخ والدبابات والطائرات التي تصور كل شيء والقنابل الذرية الخ .. فكل الأسلحة والذخائر ومعدات القتال هي ثمرة من ثمرات العلم ...

والعلم ايضاً هو احد مصادر الكرامة لان العلم يضيف على صاحبه سميئاً وكرامة ولانه يجعله اهدى سبيلاً واصدق حكماً ويبعد عن التأثر بالخرافات . وقد كان يكفي ان يكون شخص ما من حملة القرآن العظيم او من حفظته ليكون محلاً لآكرام ومستحقاً لمزايا ..

وهكذا نرى العلم مصدراً للثروة وللثروة وللكرامة . ان الله تعالى لم يكن ليجعل الملائكة تسجد لمن علمه الاسماء كلها .. عبثاً لقد كان سبحانه وتعالى -- يعلم منزلة العلم وما اودعه فيه من قوى ومزايا .

★ ★ ★

ان دعوة العمل الاسلامي ، تؤمن بالعلم هداية للعمل .. وتدعو من لم يكن متعلماً لان يتعلم ومن كان متعلماً لان يزداد علماً «وقل رب زدني علماً» تدعو من يلم بلغة واحدة .. ومهارة واحدة لان يعلم لغة اخرى ... او ثالثة .. ومهاره ثنائية او ثالثة . ان العلم كالبحر مهما تأخذ منه فانه لا ينفد ، ومهما تطلب منه لا يرفض .. ولا يطلب مقابلاً .

ان دعوة العمل الاسلامي تدعو للعلم المفتوح الذي لا يعرف اسواراً ولا حدوداً . ولا يشترط شهادات ولايايه بالخانات او الدرجات ... وتقدمه مجاهد وجامعات حرة مفتوحة .

ان دعوة العمل الاسلامى تؤمن بالتدريب المهنى المفتوح امام العمال ليجعل من النابهين منهم مهندسين ومديرين وابطالاً فى مجال الانتاج الصناعية ، فينهضون بأنفسهم وبلادهم .. .

ان دعوة العمل الاسلامى تدعو النساء بوجه خاص لان يتعلمن فى كل مايتجاوب مع قابلياتهن ، فاذا كان الله تعالى قد وضع فى بعضهن ملكة ، وموهبة للهندسة او الرياضة او الاداب او الفنون .. فمن هو ذا الذى يند هذه الموهبة ويمارس فى العصر الحديث ماكان يمارسه الاعراب فى الجاهلية .

ان دعوة العمل الاسلامى تدعو للكتاب .. تدعو للمطبعة تدعو اجهزة الاذاعة والتلفزيون لتكف عن اذاعة التفاهات واشاعة الفاحشات .. ولتقوم بدور فى التنقيف والتعلم .

ان دعوة العمل الاسلامى تدعو لاشاعة الفنون والاداب وترى فيها زينة الحياة الدنيا واحد علامات التدوق النفسى والتميز الانسانى .

ان دعوة العمل الاسلامى تؤمن بالعقل ، ولكل مايهدى اليه العقل ، ولا ترى حداً يقف عنده الا الذات الالهية .. وماوراء الغيب ...

ان دعوة العمل الاسلامى ترى انه اذا كانت الدعوة لرغيف العيش مقدسة واذا كانت الدعوة للانتظام فى صفوف الصلاة فريضة . فان الدعوة للعلم وللكتاب لا تقل عن هذين ، فكيف ندعو للبطون ولاندعو للعقول .

ان دعوة العمل الاسلامى تدعو الهيئات الاسلامية التى تؤمن بالجهاد .. لان تتعلم ، لان العلم هو وسيلة الجهاد وهو الذى يضع فى ايديها السلاح الذى يكفل لها المنعة فى الداخل والانتصار فى الخارج ، وبدونه سيكونون عبيداً للكفرة ينظفون لهم مباولهم ويغسلون كؤوس خمرهم واطباق خنزيرهم ..

ان دعوة العمل الاسلامى تؤمن ان الشعب القوى الذى يعرف حقه فيطالب به وواجبه فيؤديه ، ويتصدى لحكامه هو الشعب المتعلم ، اما الشعب الأمى الجاهل فما أسهل ان يخدعه الحاكم بمعسول القول .

ويدللون اذا أريد قيادهم كالبهيم تأنس اذ ترى التدليلاً
ثم يتحكم بعد ذلك فيهم كما يشاء .

ان دعوة العمل الاسلامى لا تتأثر بدعائى «الغزو الثقافى» لانها ترى ان المعرفة

والعلوم ارث حضارى للبشرية كلها دون تمييز او حساسية اسهم فيه المصريون القدماء واليونان وقدم المسلمون فيه اضافتهم المميزة والاسلام بعيد عن مشاعر الدونية او الاستعلاء او الانغلاق . أنه الحكمة والعدل مع الاصدقاء والاعداء ونحن بعد لنا عقول .. نأخذ فى ضوئها ما نشاء ، وندع فى ضوئها ما لانريد .. ولكننا نرفض كل دعوة للانغلاق او لفرض وصاية على العلم والثقافة والمعرفة .

★ ★ ★

وخيراً ، فان دعوة العمل الاسلامى تجعل من شعاراتها الاثيرة «تعلم .. تعلم .. تعلم .. تعلم .. تعلم من المهد الى اللحد ...»

الفصل الرابع

الركيزة الثالثة : الحرية

أعطيتنا الآيات التي أستشهدنا بها من سورة البقرة ركيزتين من ركائز دعوة العمل الاسلامي ، هما الكرامة الانسانية المتأتية من استخلاف الله تعالى الانسان على الأرض . وقداسة العلم التي جعلت الملائكة تسجد لمن علمه الله الأسماء كلها: آدم .. ويمكن للآيات التي اعقبت الآيات التي استشهدنا بها من سورة البقرة أن توصلنا للركيزة الثالثة . ولكنها تشير اليها في اقتضاب . ومن هنا سنشير الى آيات من سور أخرى تقدم لنا بنوع من التفصيل الركيزة الثالثة ..

فهذه الآيات من سورة الأعراف تعرض بقية مشاهد ظهور الحياة الانسانية بعد ان تمرد ابليس على أمر الله تعالى . وما أعقب هذا .

● قال ما منعك الا تسجد إذ امرتك قال أنا خير منه ، خلقتني من نار وخلقته من طين^(١٢)

● قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فأخرج إناك من الصاغرين^(١٣) .

● قال فانظرني الى يوم يبعثون^(١٤) .

● قال فانك من المنظرين^(١٥) .

● قال فيما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم^(١٦) .

● ثم لأنينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين^(١٧) .

● قال أخرج منها مذموماً مدحوراً لمن تبعلك منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين^(١٨) .

وفى سورة الاسراء يعرض القرآن هذا المشهد :

- وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس قال ءأسجد لمن خلقت طيناً^(٦١) .
- قال أرأيتك هذا الذى كرمت على لئن أخرتنى الى يوم القيامة لأحتنكن ذريته إلا قليلاً^(٦٢) .
- قال أذهب فمن تبعك منهم ، فان جهنم جزأؤكم جزاء موفوراً^(٦٣) .
- واستفزز من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم فى الاموال والاولاد وعدهم وما يعدهم الشيطان إلا غروراً^(٦٤) .
- إن عبادى ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلأ^(٦٥) .

ومره ثالثة يكرر القرآن الصورة نفسها فى سورة الحجر ..

- قال يا ابليس مالك الا تكون مع الساجدين^(٣٢) .
- قال لم اكن لأسجد لبشر خلقتة من صلصال من حمإ مسنون^(٣٣) .
- قال فاخرج منها فإنك رجيم^(٣٤) .
- وإن عليك اللعنة الى يوم الدين^(٣٥) .
- قال رب فأنظرنى الى يوم يبعثون^(٣٦) .
- قال فإنك من المنظرين^(٣٧) الى يوم الوقت المعلوم^(٣٨) .
- قال رب بما أغويتنى لأزینن لهم فى الأرض ولأغوينهم أجمعين^(٣٩) .
- إلا عبادك منهم المخلصين^(٤٠) .

فى سورة ص

- قال يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين^(٧٥) .
- قال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين^(٧٦) .
- قال فاخرج منها فإنك رجيم^(٧٧) .
- وإن عليك لعنتى الى يوم الدين^(٧٨) .
- قال رب فأنظرنى الى يوم يبعثون^(٧٩) .
- قال فإنك من المنظرين^(٨٠) .
- الى يوم الوقت المعلوم^(٨١) .
- قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين^(٨٢) .
- إلا عبادك منهم المخلصين^(٨٣) .

ان هذه الآيات المترادفة من سور متنوعة بمعنى واحد بل وبالألفاظ تكاد تكون واحدة ، تبرز عدداً من الوقائع على أعظم جانب من الأهمية ، سواء بمعناها المجرد ، أو بما يمكن أن يستخلص منها .

فنحن نرى أبلّيس يتمرد ، ويرفض إطاعة الأمر الإلهي لسبب معين ، هو أنه يرى نفسه أفضل من آدم فقد خلقه الله من نار .. وخلق آدم من طين ..

إننا نشهد للمرة الاولى « أنا » تظهر ، وتودى بصاحبها الى المنطق الذاتى . فيرى نفسه أفضل من غيره ، لانه من نار .. ولان غيره من طين .. وسيأتى بعده كثيرون يرون أنفسهم أفضل من غيرهم لمجرد أنهم ولدوا فى القصور ، بينما ولد غيرهم فى الاكواخ .

وهذا الدرس له أهميته فى السلوك الانسانى ، ويقدم مفتاح معظم الانحرافات ، ولكنه ليس هو الذى يهمنا فى السياق ..

الذى يهمنا فى السياق ان الله تعالى طرد ابليس من الجنة مذموماً ، مدحوراً ، فأراد أن يثأر لنفسه من عدوه آدم وبنيه - وطلب أن ينظره - أى ان يسمح له البقاء الى يوم القيامة ، وأجابه الله تعالى الى هذا ، بل وسمح له بمشاركة الانسان فى الامر ، والاولاد ، وان يستفز منهم من يشاء ، ويجلب عليهم بخيله ورجله .. ويعدهم .. كما رأينا فى الآيات .

و فى الوقت نفسه . فان الله تعالى لا يدع الانسان فريسة سهلة لاغراء الشيطان إنه أولاً زوده بالعلم ، والمعرفة ، ثم هو أيضاً يرسل رسله وينزل كتبه لهداية الانسان « ان عبادى ليس لك عليهم سلطان ، الا من اتبعك من الغاوين .. » .

إننا لا نجد مثيلاً لهذا « الاخراج » و « الحكمة » فى إقامة الحياة الانسانية ، وجعلها مسرحاً تؤدى عليه رواية الحياة .. بكل دراماتيكية ، وديناميكية .. وحيوية .. وانتصار .. وهزيمة .

فنحن نرى الانسان وعلى يمينه العلم والمعرفة ، وهداية الرسالات السماوية والكتب المنزلّة ، والفترة السليمة التى فطر الله عليها الانسان والامانة التى نزلت فى جذر قلبه .. وعلى يساره نجد غواية الشياطين من مال .. وجاه وشهوات وسلطان ، وكل ما يمكن ان تثيره فى النفس « الانانيات » التى هى فى أصل إثارة الشيطان والتى تسرى فى الانسان مسرى الدم ..

ويظل الانسان حراً .. مختاراً .

- فمن شاء فليؤمن ..
- ومن شاء فليكفر .. (٢٩ الكهف) .
- من أهدى فإنما يهتدى لنفسه ، ومن ضل فإنما يضل عليها (١٥ الاسراء) .
- من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموراً مدحوراً (١٨ الاسراء) .
- ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً (١٩ الاسراء) .
- كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً (٢٠ الاسراء) .

- إن سعيكم لشتى (٤)
- فأما من أعطى واتقى (٥)
- وصدق بالحسنى (٦)
- فسنيسره لليسرى (٧)
- وأما من بخل وأستغنى (٨)
- وكذب بالحسنى (٩)
- فسنيسره للعسرى (١٠ الليل)

والنهاية .. ؟

النهاية أن توجد الفئات المتفاوتة تبعا لايمانها وصلابتها . أو ضعفها واستعدادها ..
هناك الائمة الذين يدعون الى الجنة .. والائمة الذين يدعون الى النار .. :
هناك السابقون السابقون وهناك اللاحقون وهناك القاعدون .. « منهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ، ومنهم سابق بالخيرات » .

هناك من صدق عليهم ابليس ظنه ، وهناك من استعصموا بالايمان وانتصروا على الغواية .

وهناك من خلطوا عملاً صالحاً .. وآخر سيئاً ..

وربما كان المثال « النمطي » هو آدم نفسه الذى استزله الشيطان « فغوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى » .

والحق أننا لا نكاد نجد واحداً ينجو من الضعف والاغراء ، فكل بنى آدم خطاءون .. ولكنهم يتوبون ويتوب الله على من تاب .. فرحمة الله .. أكبر من عصمة الانسان ولولاها لهلك الانسان ..

.. هكذا يعرض القرآن الكريم الحياة الدنيا مشاهد متتالية .. متقابلة .. من الهدى والضلال ، من الاستسلام لزهرة الحياة الدنيا . وشهوات المال والنساء وجاذبية الحكم والسلطان والشهوة ، والاعتصام بما هو أقوم من قربى الى الله وايتثار للعمل الصالح . وبالطبع لو اراد الله تعالى لغير هذه الصورة :

كان يمكن ان لا يسمح للشيطان بممارسة هذه السلطات الواسعة وتملك كل هذه الافانين للاغراء والاغواء ...

كان يمكن ان يجعل الانسان كالملائكة لا تخضع .

- ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة فى الأرض يخلفون (٦٠ الزخرف)
- ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين (٣٥ الانعام)
- او شاء الله ما أشركوا .. وما جعلناك عليهم حفيظاً (١٠٧ الانعام)
- لو شاء ربك لآمن من فى الارض كلهم جميعاً، أفأنت تكره الناس حتى يكروا مؤمنين (٩٩ يونس)

● ولولا ان يكون الناس امه واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من غصاة ومعارج عليها يظهرن ، ولبيوتهم ابواباً وسرراً عليها يتكئون ، وزخرفا وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين (٣٣ - ٣٥ الزخرف)
كان من الممكن ان يفضى الله بهذا ولكنه اراد للحياة أن تكون بالصورة التى عرضناها .
فما الحكمة من هذا..

الحكمة أن تكون الحياة الدنيا دار ابتلاء واختبار ، فلا تكون جنة تسكنها الملائكة أو ناراً تسكنها الابالسة .. ولكن يوجد فيها من الجنة هداية الانبياء .. ومن النار غواية الشياطين « ليحيى من حى عن بينه .. ويهلك من هلك عن بينه ... »

ولكن هذا الوضع لا يستقيم الا بعنصر هو الذى يعطى المشهد حيويته ومضمونه ذلك العنصر هو الحرية .

فالإنسان حر تماماً فى ان يسلك مسالك الهداية .. أو يهوى مهاوى الضلال .
حر فى ان يؤمن .. وحر فى أن يكفر ..
حر فى أن يريد العاجلة .. وحر فى أن يريد الأجلة .
وبدون هذه الحرية لا يكون للمشهد كله أى معنى ..
فلو قُسر الإنسان على الهداية لما كان له الفضل فيها .. ولو قُسر الإنسان على
الضلالة لما كان له ذنب فيها ..

وليس للشيطان رغم كل قوته من سلطان على الإنسان اذا اراد ان يستعصم ، كما
ليس للنبي من سلطة على من أثر الضلالة ، لان النبي ليس حفيظا .
إنها إرادة الإنسان ، والحرية هى قوام الامر كله .
وثمة حديث معروف يقول « الاعمال بالنيات » فاذا كانت الاعمال بالنيات .. فلا
نيات دون حريات .. ومن ثم ، فلا أعمال دون حريات ..

إنه لمن الغريب حقاً ضحاله الاحساس بالحرية لدى المسلمين فى حين أنها
حجر الزاوية فى البناء الذى اقامه الله للحياة الدنيا .. وللهدى والضلال وبدونها
لا يقوم ولا يكون له معنى .

★ ★ ★

بصرف النظر عن هذا التصوير القرآنى للحياة الدنيا وطريقة عملها ، فأننا
لو افترضنا أن الدولة الإسلامية هى دولة العقيدة .. فان هذا يفترض بالضرورة
والتبعية أن تكون دولة الحرية ...

ذلك لان من المستحيل أن نحمل الناس قسراً على الايمان بالعقيدة .
بل ان الترغيب - يماثل التهيب - فى هذا لانه « رشوة » على الايمان ...
لا التهيب .. ولا الترغيب يمكن أن يصلا بالانسان الى ايمان صحيح ، لانهما
يكونان قوة ضاغطة على حرية الانسان من ناحية وعلى قدرته على التمييز
والاختيار ، وينعكسان بالتالى على ايمانه ..

إن ايمان الحقيقى هو الذى يتوفر له عنصران الحرية من ناحية الانسان
و- المنطقية « من ناحية الدعوة ...

فالانسان عندما يكون حراً مختاراً ،، ويرفض دعوة سليمة ، منطقية ، فانه عندئذ يكون خاطئاً ويكون تفكيره منحرفاً ويستحق المواقعة ،، وعندما يؤمن بها ويسلم لها فإنه عندئذ يكون مستحقاً للثواب ...

ولكى يؤكد القرآن الكريم معنى الحرية فإنه فى آيات لاحصر لها قضى ، قضاءً باناً ومؤكداً ، بأمرين ..

الاول : أن الله تعالى نفسه هو الذى يحاسب الناس ويواخذهم ويفصل بينهم فيما كانوا فيه يختلفون من هداية وضلال ايمان وكفر

الثانى : أن هذا يحدث يوم القيامة .. عندما تنصب محكمة العدل الالهية . لاثابة المحسنين ومعاقبة المذنبين ...

فالأمر خارج تماماً عن سلطان الافراد ، او النظم او الهيئات ، خارج عن اطار محاكم هذه الحياة الدنيا .

★ ★ ★

فى قضية الايمان .. والكفر .. الهدى والضلال .. الأمر متروك تماماً للفرد . فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ..

الحساب والعقاب عليها أنما يكون يوم القيامة والله تعالى وحده هو الذى يحكم فيها ..

★ ★ ★

هذه هى المبادئ القاطعة الفاصلة ، البينة التى ينطق بها التصوير القرآنى لنشأة الحياة ، والآيات المتكررة والمترادفة عن حرية الايمان والكفر ، والآيات التى تماثلها - تكراراً ووضوحاً - عن أن الله تعالى وحدة ودون غيره هو الذى يفصل يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ...

والآيات كلها متكاملة لانها من اصل واحد فكل أية تكمل جانباً من جوانب هذا الأصل . فلو لم يكن هناك حرية لما كان هناك معنى لغواية الشياطين او لهداية الانبياء ، ولو جيز ان يكون الثواب والعقاب على الايمان .. فى الحياة الدنيا لما نشأ الضمير ، فانما ينشأ الضمير عندما يقبل الانسان او يرفض . ايماناً دون جزاء مادي أو أدبى فى الحياة الدنيا ، كما لا يمكن لكل ما فى هذه الحياة الدنيا من اساليب اغراء .. أو قوى ضغط أن تحوله عن ايمانه .

هذا هو الضمير ولو جاز لأحد أن يتولى الحكم لكان يجب أن يعلم السرائر ويشق
عن القلوب وهيهات ..

وكرامة الانسان التى اقتضتها الاعتبارات التى أشرنا إليها فى الفصلين السابقين لا توجد .
الا فى مناخ الحرية ، فلا كرامة فى ظل ارهاب .

فالآيات كلها تصب فى هدف واحد . اراده الله تعالى أو تقيم بناء واحدا اراده الله وكل
آية بمثابة لبنه فى البناء ..

ومع هذا كله ومع وضوح الصورة وتكرار الآيات عن حرية الاعتقاد . فان
معظم .. او كل الدعوات الاسلامية تعزف عن الحرية ، وتتبنى بدرجات متفاوتة .
ضوابط على الايمان . يمكن أن تصل الى حد قتل المرتد أو من يجحد معلوماً من الدين
بالضرورة » .

والمجتمع المثالى لديها هو مجتمع القيود .. والاحكام المسلطة . والقوانين
الامرة ..

إنه مجتمع العبيد ..

وإنما فضل المسلمون الأول الاسلام لأنه أخرجهم من عبادة الحكام الى عبادة
الله ..

وأى عبادة لله بقانون من العقوبات تكون عبادة لقانون العقوبات . ولمن
وضع قانون العقوبات ولا تكون لله ..

وأنما تكون العبادة لله ، والايمان بالله عندما يصدر ذلك عن حرية ،
وطوعية ، بل وعاطفة وقربى ..

★ ★ ★

إن دعوة العمل الاسلامى تؤمن بحرية الفكر والاعتقاد الى آخر مدى ، الى مدى
« فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر .. » ولا تضع قيداً من أى نوع على الفكر
والاعتقاد ..

فلو ارتد مسلم أو كفر فأنما على نفسه يجنى ، ولن يضير المسلمين أن ينقصوا
فرداً ، أو حتى مليوناً ، ولن يمس الاسلام شيئاً ان يخرج منه من لا يؤمن بالله .
ولن يحزننا الذين يسارعون فى الكفر .

ان دعوة العمل الاسلامى لا تُكْفَرُ احداً ، حتى الذى يقر على نفسه بالكفر (١)
لان القضية قضية « عدم اختصاص » فليس من شأننا أن نقول هذا مؤمن . وهذا
كافر .. وهذا سيدخل الجنة .. وهذا سيدخل النار ..

وان يقر أحد على نفسه بالكفر شىء ، وأن نقر نحن هذا - ولو تبع له - شىء
آخر ، لانه حر يفعل بايمانه ما يشاء ولكن ليس لنا أن نتدخل فيه . ولو كان اقراراً
لما يعترف به ، لان ذلك سيحملنا على ان نبني عليه حكماً .. وهذا كله ليس من
اختصاصنا ، انه اختصاص الله تعالى وحده .. يوم القيامة وحده . وقد يحمله سكوتنا
على اعادة النظر فى موقفه ، قدر ما يدفعه تندينا به على الاصرار عليه .

ودعوة العمل الاسلامى لا تبيح مصادرة كتاب لانه لا يتفق مع المقررات أو لأنه
يدعو للاحاد وينكر وجود الله وبعثة الانبياء .. فلن يضر الله شيئاً ، ولن يضر
الايمان شيئاً ، أو ردوا عليه الحجة بالحجة والدليل بالدليل والبرهان بالبرهان ، وهو
ما فعله القرآن مع إدعاءات المشركين .

إن المصادرة تبسط سيف الارهاب الفكرى ، وحتى عندما لا يستخدم ، فان مجرد
تجريد هذا السيف من غمده ، وجعله مشهراً سيسبىء الى حرية الفكر ...

وليس معنى هذا ان يكتب احد سفاهات وبذاءات أو ينشر قذفاً أو يسبىء الادب
والذوق مع الرسل أو الاديان .. أو الله تعالى . إن هذا مرفوض ومعاقب عليه حتى
عندما يمس أقل شخص ، فكيف عندما يمس الرسل .. والله تعالى ...

ان القضية قضية أعمال فكر ، قضية وجهة نظر مبنية على مقدمات ونتائج ..
حتى وإن كانت خاطئة وفاسدة .



ان دعوة العمل الاسلامى عندما تقف هذا الموقف ، تؤمن أنها تقف الموقف
الاسلامى والموقف الموضوعى وليس بينهما تنافر أو اخلاف ، وإنما يحدث هذا
ما بين الاسلام .. والمواقف الذاتية ...

(١) ان مغاربة ذلك بما جاء فى الدر النضير فى اخلاص كلمة التوحيد للشوكانى ص ٤٦
، وقال شيخ الاسلام نقى الدين فى الاقتناع من دعائيتنا . وان كان من الخلفاء الراشدين . فهو كافر ،
وان من شك فى كفره ، فهو كافر ، يوضح المسافة البعيدة بين الاتجاهين . ناهيك بناشئة دعوات
الرفص الجديدة التى تكفر ، وتهدر دم كل مخالف .

فمن الناحية الاسلامية . فالاسلام يعلم أنه لا فائدة من سوق الناس للايمان بالارهاب والقسر ، وان الدعوة السليمة أنما تقوم على الحكمة والموعظة الحسنة وان الحرية تكفل مؤمنين اعمق ايماناً ...

ومن الناحية الموضوعية ، فإن الاصل في الايمان هو الحرية ، ولا يمكن تصور حمل الناس على الايمان قسراً ، فهذا يخالف طبيعة الأشياء ..

فلبس في القضية شيء يثير الدهشة وعندما تكون دولة الاسلام .. دولة عقيدة فإنها تكون بالتالى دولة حرية .. ولهذا يجمع القرآن الدعوة للاسلام ، والحرص على الحرية والتنديد بكل ضور « حمل » الناس على الايمان او اكراههم عليه ..

القضية محلولة اسلامياً وموضوعياً ولكن هناك سدنة يفرضون أنفسهم ما بين الناس .. والله .. وهذا الوضع يقضى عليهم ، ولهذا يستमितون فى الدفاع عن أوضاعهم المميزة ومصالحهم المكتسبة وأفكارهم التى تسربت الى الاسلام فى عهود التحلل والانحطاط .

الفصل الخامس

الركيزة الرابعة - العمل

رأينا الانسان وقد خصه الله فى سابق علمه بكرامة . فقرر أن يستخلفه على الارض وعلمه الأسماء كلها . وأمر الملائكة ان تسجد له .. وأسلم له هذا الكوكب الجميل : الأرض بتربته الخصبة وأنهارها الجارية وشمسها الساطعة وثرواتها المعدنية وأشجارها وحيواناتها .. ومنحه الحرية الكاملة ..

بقى أن يقوم الانسان بدوره الذى من اجله استخلفه الله ، وعلمه الأسماء ، ومنحه الحرية ...

هذا الدور لابد وأن يأخذ شكل العمل لان العمل هو بلورة الحياة وثمرتها ، وهو مضمونها وتجسيد معناها ...

وحتى فى مجال الفكر الخالص فنحن نقول « يُعْمَل عقله » فالتفكير عمل .. بل ان عدم التفكير يؤدى الى عمل فى صورة سلبية - كالانسحاق والتقليد والاتباع .. وهذا ما يوضح الأهمية القصوى لهذه الركيزة ، فكل الركائز السابقة هامة . ولكن أهميتها تكمن فى أنها تهىء المجال ، وتعد العدة وتبعد المعوقات لكى يعمل الانسان عملاً صالحاً . فهذا العمل هو محصلة الركائز الثلاث السابقة وعليه تتوقف النتيجة .. إما شاكراً . وإما كفوراً .

وعندما نفتح المصحف ، ونسير معه من الفاتحة حتى الناس ، فاننا نلتقى فى كل سورة تقريبا بتعبير قرأنى متكرر « الذين آمنوا .. وعملوا الصالحات » .. فعمل الصالحات جزء مكمل للإيمان .. لاننا لو استبعدنا هذا الربط ما بين الإيمان والعمل ،

واقصرنا على الايمان لكان كل واحد يقول لا اله الا الله محمد رسول الله مؤمنا يعادل اى مؤمن آخر يقول القول نفسه ، ولو قفت قضية الحياة كلها عند هذا او لنحصر التمايز بين رجل يصلى الفرائض وآخر يزيد عليها النوافل وما الى ذلك ..

ولكن الشهادتين ، والصلاة ، والصيام لا تحرث الأرض ، ولا تنبت البذر، ولا تغزل القطن ، ولا يمكن أن تُركب لقضاء الحوائج ، ولا هى تتضمن الهمة والنشاط والمتابعة أو الدقة والامانة أو الوفاء بالوعد والصدق عند الحديث فكل هذه هى ما يقدمه العمل ..

من اجل هذا دأب القرآن الكريم على الإشارة إلى العمل-ويؤدى بنا الربط المستمر للقرآن ما بين « الذين آمنوا » و « وعملوا الصالحات » إلى تفسيرين . الأول أن القرآن يشير بكلمة « الذين آمنوا » الى العقيدة ، ويمكن ان يلحق بها العبادات ، وانه يشير بالذين عملوا الى العمل ، وبهذا يكون الاسلام عقيدة وعمل ، وهو ما يقول به كثير من الفقهاء وتصبح العقيدة شيئا والعمل شيئا آخر ويكمل كل واحد منهما الآخر ليتكامل «الاسلام» كما أن من الممكن أن القرآن إنما يهدف بربطه ما بين الذين آمنوا وعملوا الصالحات لان يجعل من العمل مصداقاً للإيمان بمعنى ان الذين يؤمنون حقاً لا بد وان يعملوا عملاً صالحاً بحكم ايمانهم فالعمل فى التفسير الاول عنصر مستقل ، وهو فى التفسير الثانى عنصر مكمل وفى المحصلة الأخيرة لا نجد اختلافاً كبيراً فسواء كان العمل عنصراً مستقلاً أو عنصراً مكملأ ففى الحالين لا بد منه سواء كان كعنصر مستقل أو كعنصر مكمل ..

ويغلب ان تأخذ إشارات القرآن الى المؤمنين صورة من ثلاث صور ، فعندما يذكر « الذين آمنوا » فإنه كما قلنا يقرن ذلك بتعبير « وعملوا الصالحات » والآيات التى جاء فيها هذا القران أكثر من أن تحصى فى هذا الموجز ، وعندما يتحدث الى المؤمنين بصيغة الخطاب « يا أيها الذين آمنوا » فإنه يقرن ذلك بأحد التوجيهات العملية « لا تبطلوا صدقاتكم » « أوفوا بالعقود » ، « كلوا من الطيبات » ، « انفقوا مما رزقناكم » « اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا » ، « لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها » الى آخر هذه التوجيهات التى تتعلق بالسلوك أو المواقف التى يجب على المؤمنين وقوفها والالتزام بها . واخيراً فإن القرآن عندما يشير الى « من آمن » فانه يضيف الى ذلك « وعمل صالحا » ، « من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا » ، « من آمن واصلح » ، « أما من آمن وعمل صالحا » ، « الا من تاب وآمن وعمل صالحا » .. الخ .

وفى بعض الحالات لا يذكر القرآن العمل صراحة ولكنه يعطى مضمونه جنباً الى جنب مختلف العبادات .. ففي سورة الجمعة ﴿ فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الأرض وابتغوا من فضله ﴾ وفى سورة الحج ﴿ وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات ﴾ ، ولم يأت من أن يرمز الى الأيمان بكلمة تجارة ﴿ هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله ﴾ ﴿ ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية يرجون تجارة لن تبور ﴾ . ونكر جنباً الى جنب الذين ﴿ يقاتلون فى سبيل الله ﴾ الذين يضربون فى الأرض يبتغون من فضل الله ﴿ علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون فى الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون فى سبيل الله ﴾ هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه واليه النشور ﴾ .

فهذه الاشارات كلها للجمع ما بين الصلاة والحج والمنافع وأبتغاء فضل الله والرمز للايمان ومختلف قربانه بالتجارة كلها توضح أن العمل بالمعنى الاقتصادى أى العمل المنتج أعتبر قريناً للايمان ومصداقاً له .

وهذا الجمع المتكرر المتواتر بين الايمان والعمل الصالح يوحى أن الايمان فى القرآن يعد المدخل الى عالم العقيدة ، و « الهوية » للمؤمنين . ولكن هذا المدخل والهوية لا يكفيان وحدهما بل لابد من العمل الصالح الذى يؤكدهما ويصدقهما فليس الايمان بالتمنى ولكن بما يصدق العمل .

ولا يقل عن ذلك أهمية ان الاسلام لا يعتبر العمل مصداقاً للايمان او مكملًا للايمان فحسب . ولكنه يعتبر العمل معيار الثواب والعقاب فى الآخرة ، وقد يقدمه عند الذكر على التوحيد ﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه ، فليعمل عملاً صالحاً ، ولا يشرك بعبادة ربه احداً ﴾ .

والحق أن التصوير القرآنى لنشأة الحياة الانسانية على الأرض . وما تطلبه من ركائز أشرنا اليها . لا يكمل الا بقيام العمل واعتباره معيار الثواب والعقاب فى الآخرة والآيات التى تنص على ذلك بصورة قاطعة أكثر من أن يستوعبها المجال ، وهذا بعضها .

* يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود ولو أن بينها وبينه امدا بعيداً . (٣٠ الى عمران) .

- * ويستخلفكم فى الأرض فينظر كيف تعملون (١٢٩ الاعراف) .
 - * ليجزيهم الله احسن ما كانوا يعملون (١٢١ التوبة) .
 - * ليلوكم ايكم احسن عملا (٧ هود) .
 - * وتوفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون (١١١ النحل) .
 - * فوريك لنسألهم اجمعين عما كانوا يعملون (١٩٣ الحجر) .
 - * من عمل سيئة فلا يجزى الا مثلها ومن عمل صالحا من نكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرفقون فيها بغير حساب (٤٠ غافر) .
 - * من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد (٤٦ فصلت) .
 - * من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ثم الى ربكم ترجعون (١٥ الجاثية) .
 - * أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون (١٤ الاحقاف) .
 - * من كفر فعليه كفره ، ومن عمل صالحا فلانفسهم يمهدون (٤٤ الروم) .
 - * فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره . (٧ ، ٨ الزلزله) .
- وفى القرآن الكريم جزء من آية ، ثلاث كلمات بعيدة الدلالة والمغزى تلك هى ﴿ وعلمناه صنعة لبوس ﴾ (٨٠ الانبياء) من هذه الكلمات الثلاث نعلم أن الحديث صادر من الله تعالى .. فאלله تعالى هو الذى « علم » وأن الحديث موجه الى داود ، رأس بنى إسرائيل وفخرها وأن ما علمه الله لداود هى صنعة الدروع . فأى تكريم للصنعة كما جاءت اللفظة القرآنية وهى نفسها اللفظة السارية بين العمال اليدويين .. أن يعلمها الله نفسه لداود نفسه .. كما تتضمن الآية أيضا أن العلم هو وسيلة الصنعة وليس شئيا آخر .

وأبرز من هذا كله فى الدلالة الآية ﴿ وخلقنا الموت والحياة لنبلوكم أيكم أحسن عملا ﴾ فلا شىء أصرح من هذا فى أن الله تعالى جعل هذه الحياة الدنيا امتحانا يدور حول العمل .

ويتفق الحديث النبوى مع القرآن الكريم فى الجمع ما بين الايمان والعمل وأعتبار العمل مبرر الثواب والعقاب . فالحديث النبوى عن أن الايمان بضع وسبعون (وفى رواية وستون) شعبة أعلاها لا اله الا الله وادناها أمانة الاذى عن الطريق . يوضح لنا مدى شمول الايمان بدءا من ذروة العقيدة حتى أنهى عمل من الأعمال اليدوية ..

وهناك الحديث المشهور عن الشاب الجَلَد الذى تمنى الصحابة لو كان جَلَدَه فى سبيل الله فصاح النبى ﷺ لهم هذا المفهوم « لو كان يسعى على أبوين شيخين فإنه فى سبيل الله أو يسعى على نفسه يعفها فهو فى سبيل الله » فسبيل الله ليس مقصورا على الصلاة والصيام .

واعتبر النبى ﷺ أن « امرك بالمعروف ونهيك عن المنكر صلاة وحملك عن الضعيف صلاة . وانحائك الفذى عن الطريق صلاة » رواه ابن خزيمة فى صحيحه وتحدث عن رجل « ينقلب فى الجنة فى شجرة قطعها من ظهر الطريق كانت تؤذى المسلمين .. » ويقابل هذا امرأة « دخلت النار فى هرة حبستها ، فلا هى أطعمتها ولا تركتها تأكل من خشاش الأرض » .

وجاء فى كتاب أدب الدنيا والدين للماوردى :

وقد قال الله تعالى لنبيه ﷺ « فاذا فرغت فانصب والى ربك فأرغب » قال أهل التأويل فاذا فرغت من أمور الدنيا فانصب فى عبادة ربك وليس هذا القول منه ترغيبا لنبيه ﷺ فيها ولكن ندبه الى اخذ البلغة منها . وعلى هذا المعنى قال ﷺ ليس خيركم من ترك الدنيا للآخرة .. ولا الآخرة للدنيا ولكن خيركم من أخذ من هذه وهذه وروى عن النبى ﷺ أنه قال « نعم المطية الدنيا فأرتحلوها تبلغكم الآخرة » وذم رجل الدنيا عند على ابن أبى طالب كرم الله وجهه فقال رضى الله عنه « الدنيا دار صدق لمن صدقها ودار نجاة لمن فهم عنها ودار غنى لمن تزود منها » (١) .

وعن أنس قال كنا مع النبى ﷺ فى السفر فمنا الصائم ومنا المفطر فنزلنا منزلا فى يوم حار فسقط الصوامون وقام المفطرون فضربوا الابنية وسقوا الركاب فقال النبى ﷺ ذهب المفطرون اليوم بالاجر كله .

وكما فضل النبى ﷺ هؤلاء المفطرين فى السفر على الصائمين ورأى أنهم « ذهبوا بالاجر » فقد فضل فى حديث تعددت رواياته امرأة لا تؤدى الا الفرائض لكنها تتصدق ولا تؤدى جيرانها على امرأة أخرى كثيرة الصلاة والصيام ولكنها تؤدى جيرانها .

وعن أبى قلابة أن ناسا من أصحاب النبى ﷺ قدموا يثنون على صاحب لهم خيرا

(١) طبعة وزارة المعارف العمومية ١٩٢٨ ص ١١١ .

قالوا ما رأينا مثل فلان قط ما كان يسير الا كان فى قراءة ولا نزلنا منزلا الا كان فى صلاة قال فمن يكفيه ضيعته ومن كان يعلف جملة أو دابته قالوا نحن قال فكلكم خير منه .

وعن النبى ﷺ أنه قال « ما من مسلم يغرس غرسا أو يزرع رزعا فيأكل منه الطير أو الانسان الا كان له به صدقة » وقال « لو قاما القيامة وفى يد أحكم فسيلة فليزرعها » .

وعن عبد الله بن مسعود قال رسول الله « طلب كسب الحلال فريضة بعد الفريضة » .

وعن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمؤمن من آمنه الناس على دمائهم وأموالهم وزاد البيهقى فى شعب الايمان برواية فضاله » والمجاهد من جاهد نفسه فى طاعة الله والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب » .

وعنه أنه قال « آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف وأذا أئتمن خان وان صلى وصام وزعم أنه مسلم » .

وعن أنس قال رسول الله ﷺ « يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله » .

وكان النبى ﷺ يستعيز من « علم لا ينفع » كما يستعيز من « قلب لا يخشع » ويقول إذا أراد الله يقوم سوءا أوتوا الجدل ومُنِعُوا العمل .. وكان الدعاء المأثور « اللهم علمنى ما ينفعنى انفعنى بما علمتنى » .

وحديث المفلس يوضح لنا أهمية العمل فى مقابل العبادة وكيف أن العبادة لا تغنى عنه ، ونصه « أتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع قال المفلس من أمتى من نأتى يوم القيامة بصلاة وصوم وزكاة ، وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته ، وهذا من حسناته ، فان فنت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحنا عليه ثم طرح فى النار . »

فهذه الاحاديث كلها هى كالأيات التى استشهدنا بها من قبل تجمع ما بين الايمان والعمل وتوضح أنه حتى تعبيرات الصدقة والصلاة والايمان والجهاد والمسلم

والمؤمن تتسع لصنوف من الأعمال مستقلة عن العبادات قدر ما هي متصله بممارسات من صميم الحياة العملية واليومية للناس بل ان العبادات نفسها تحكم بهذه الممارسات والأعمال وتقاس بها حتى وان شملت أدنى الاعمال وأمتدت الى الحيوان والجماد .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه « لأن أموت بين شعبتى رحلى أضرب فى الأرض ابتغى من فضل الله أحب الى من أن أقتل مجاهدا فى سبيل الله » وقد ذكر هذه الرواية أحد الفقهاء والاساتذة فى السعودية على أساس أنها تقديم من عمر بن الخطاب للكسب على الجهاد أستنادا على تقديم القرآن الذين يضربون فى الارض لكسب الرزق على المجاهدين فى سبيل الله ﴿ وأخرون يضربون فى الارض بينغون من فضل الله ، وآخرون يقاتلون فى سبيل الله ﴾ (الزمل ٢) ونقل ما رآه بعض الفقهاء من أن الجهاد فرض « وقد اقترن بالضرب فى الأرض للاكتساب فيكون الاكتساب فرضا بدلالة الاقتران وتقديمه على القتال يدل على أولويته »^(١) ، ورأى الكاتب أن هذا لا يخرج عما أراده عمر من قوله « أستطرد » والحقيقة أنه لولا الكسب لما قام الجهاد فى سبيل الله ، لان المال عصب القتال ، ومن هنا جاءت أهمية الاعداد الاقتصادية والاقتصاد الحربى لتمويل الحروب ، خاصة فى العصر الحاضر ، اذ المال هو الوقود الحقيقى للحروب حيث تصمد الدولة فى القتال ما قويت على تمويل حربها^(٢) .

وقد يذكر فى هذا الصدد أن القرآن الكريم عندما يذكر الذين يجاهدون فى سبيل الله فيغلب أن يذكر الذين يجاهدون « بأموالهم » أولا ثم « بأنفسهم » ثانيا .

كما قد يذكر أن حرص عمر بن الخطاب رضى الله على صحبة الرسول وتقديره لأهمية ذلك . لم يمنعه من « الصفق فى الاسواق » وعندما أعلم بحديث لم يسمعه قال « الهانى عنه الصفق فى الاسواق » ولعمر رضى الله عنه أقوال أخرى معروفة فى الحث على العمل فهو الذى قال لا ناس وجدهم فى المسجد تاركين العمل « لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول « اللهم ارزقنى » فقد علمتم ان السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة » وقال « انى لارى الرجل فيعجبني فأقول أله حرفة فان قالوا لا سقط

(١) و (٢) الاحتراف وآثاره فى الفقه الاسلامى للدكتور محمد رواس قلجى ، صفحة ٢١ ،

٢٢ بحث نشره المركز العالى لاجتات الاقتصاد الاسلامى جامعة الملك عبد العزيز جده .

من عيني « وقد كان هو الذى عندما مر بقوم من القراء فرأهم جلوسا فى المسجد قد نكسوا رؤوسهم فقال من هؤلاء فقيل المتوكلون فقال كلا ولكنهم المتأكلون ، يأكلون أموال الناس الا انبئكم من المتوكلون قيل نعم قال هو الذى يلقي الحب فى الأرض ثم يتوكل على ربه « كذلك فانه عندما دخل السوق فى خلافته فرأى غالبية من فيه من النبط أغتم لذلك . ولما اجتمع الناس أخبرهم بذلك وعزلهم فى ترك السوق فقالوا ان الله أغنانا عن السوق بما فتح به علينا فقال والله لئن فعلتم ليجتاح رجالكم الى رجالهم ونساؤكم الى نساؤهم ..

ومقارنه جانبى العمل - أى العمل كمصدق للايمان .. والعمل كمعيار للثواب والعقاب توضح لنا أنّ العمل الاسلامى وان كان محكوما بالايمان ويفترض أن يأتي تصديقا له .. الا أنه من ناحية أخرى له وجوده الموضوعى وكيانه الخاص فالعمل الحسن أو بالتعبير القرآنى (الصالح) من كرم أو شجاعة أو عدل أو انفاق أو وفاء بالعهد والوعد ... الخ له كيانه الخاص ووجوده قبل الاسلام وبعد الاسلام وسواء وقع فى دار اسلام أو فى دار كفر .. من مسلم أو غير مسلم .

وحتى فى الجانب الذى يكون العمل فيه محكوما بالايمان فليس هناك صعوبة فى تبين أن دعوى الايمان مفتوحة ولا يمكن جردها لكل من يدعيها أو يقول « لا اله الا الله محمد رسول الله » وأننا لا نستطيع ان نفترض فى كل واحد فناء الحلاج أو هيام رابعة العدوية مما لا يمكن ضبطه أو تقديره ، وما يمكن أن يجنح بصاحبه الى بحار الاهواء المتلاطمة . وبالتالي فان الدليل الوحيد الذى يمكن للمجتمع الاستدلال به على حسن الايمان لابد وان يكون العمل ، لان النية والقلب محجوبان عن هذا المجتمع لا يعلمهما الا الله ، ولهذا المعنى حَقّ للعمل ، وهو المحكوم بالايمان - أن يكون هو نفس دليلا على الايمان ، ومعيارا للثواب والعقاب ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ﴾ .

وهناك حكمة دقيقة وهامة فى هذا القرن ما بين الايمان والعمل ، وجعل العمل مصداقا للايمان ، ذلك أن العبادات التى تصطبح تقليديا فى الازمان بالايمان من صلاة أو صيام أو حج ... الخ يمكن أن تصبح طقوسا شكلية ، ويمكن أن تصبح أداة لتعميق الاحساس بالذات بصرف النظر عن المجتمع . فالمصلى لا يعنيه ما تدور عليه حياة الناس حوله وما يملأ دنياهم من هموم ومشاكل مادام هو عاكف على صلاته وصيامه ، مؤمن أنه أدى وأجبه وانقذ نفسه وأرضى ربه ، بل قد يتطور الأمر فتعطى

هذه الصلاة والصيام منعزلة عن العمل اشباعا كانبا يرضى الضمير ، وأن هذا هو المطلوب منه ، وقد أداه فلا عليه اذا انصرف الى غير ذلك مما يراه خارج اطار العبادة وطبقا لمصلحته وهواه دون أى اعتبار آخر ، وأخيرا فقد تحيف العبادة على العمل ، كما يحدث عندما يترك موظف عمومي عمله ليصلى الظهر بمجرد سماعه الاذان ويدع الناس واقفين أو متعطلين في أنتظاره وقد يطيل ويصلى النوافل أيضا ، وكأنه يتلذذ بتعذيب الناس أو يتقرب الى الله بتعطيل أعمالهم !! فى حين أن فى الوقت المباح متسع ، وان تفريج كربات الناس افضل من اى قرىبى أخرى ، وقد تحرص إحدى الموظفات على أن تغطي رأسها بطرحه كثيفة ، ولكنها لا تحرص على خدمة المواطنين .

ان دعوة العمل الاسلامى ادراكاً منها أن العمل هو محصلة الرحلة الطويلة من استخلاف الله تعالى الانسان على الارض حتى يوم القيامة ، وتقديراً منها له فانها حملت اسمه وأصبحت « دعوة العمل الاسلامى » .

ان دعوة العمل الاسلامى تدق الناقوس،إنها تقول للمسلمين جميعا : أيها المسلمون اعملوا ...

فالعمل هو الذى سيضعكم فى الجنة او يودى بكم الى النار .. هو الذى سيضعكم فى الصدارة .. او فى المؤخرة فى الحياة الدنيا ..

أيها المسلمون اعملوا فان الله تعالى لم يخلقكم عبثا ولم يستخلفكم فى الدنيا سدى ، فاذا لم تعملوا فأنتم آثمون،عاصون بعيدون عن رضا الله مستحقون لغضبه ..
أيها المسلمون

اذا كنتم حريصين على أن يكون لكم العزة فاعملوا .. وإذا اردتم أن تحموا أنفسكم من عدوان الآخرين فاعملوا .. وإذا اردتم أن تظهروا الاسلام على حقيقته الواقعة التى تكسب له الاحترام والتقدير فاعملوا لانكم بسلبيتكم وتكاسلكم ، واعتمادكم على الآخرين ، وبضحاله احساسكم بالعمل جعلتم من عملكم تلفيقاً وهبطتم بالصناعة والتجارة والزراعة والخدمات ، واسم المسلمين واسم الاسلام الى الدرك الأسفل من الانحطاط .

ان دعوة العمل الاسلامى تقول لكم ما قاله الرسول لابنته الحبيبة فاطمة ، ولعمته الاثيرة صفية : يا فاطمة اعملى ، فانى لا اغنى عنك من الله شيئا ، يا صفية اعملى فانى لا اغنى

عنك من الله شيئاً .. لا يأتينى الناس بالاعمال وتأتونى بالاحساب ..

ان دعوة العمل الاسلامى تعيد عليكم ما أمر به القرآن ﴿ وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ، وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ﴾ ١٠٥ التوبة .

الفصل السادس

وأخيراً - الفصل : « مايسترو » الدعوة

ليس العدل ركيزة كالركائز السابقة ولكنه وازن هذه الركائز وضابط الإيقاع بينها انه اشبه بالمايسترو الذى يقود الفريق ليعزف كل واحد دوره طبقا لما هو مسجل فى النوتة بحيث تأتى « السمفونية » صادقة التعبير أمانة من النشاز تقوم فيها كل من الطبله والكمان والبرق النحاسى بدور تتطلبه السمفونية مع ان كل واحد منهم يختلف فى طبيعة ما يصدره من صوت عن الآخر ، او هو شفرة الحياة التى نحملها « جينات » الوراثة فى الذكر والانثى ويتمخض تلاقحها عن ميلاد كائن سوى لا تطول احدى يديه عن الاخرى او تقصر احدى رجليه عن الثانية الخ ، واذا كان العمل هو معيار الثواب والعقاب فان العدل هو معيار العمل نفسه ووجوده فى الدعوة هو من طبيعة الدعوة نفسها بحيث لا يمكن تصور خلوها منه . فالله تعالى استخلف الانسان على الارض فأضفى عليه كرامة وجعل الملائكة تسجد له فأشار الى قداسة العلم الذى كان مبرر هذا السجود ثم هداه النجدين واراد له حرية الاختيار وجعل العمل هو المعيار والمصدق لهذه المسيرة التى تسلم كل خطوة منها الى الاخرى باعتبارها النتيجة الطبيعية لما سبقها ، تحوطها وتحكمها حقيقة كلية منبثقة من الاصل الاعظم ، من الله تعالى ، فالله تعالى خلق الكون بأسره ووضع النواميس التى تحكمه واستخلف الانسان فى الارض ... على اساس قبس منه هو الحق الذى هو بالنسبة للنوانميس والنظم كالنقشة بالنسبة للخلق ، وقد سمى الله تعالى نفسه الحق ، وجعل السماوات والارض تقوم بالحق وانزل الكتاب بالحق ، ﴿ وبالحق أنزلناه وبالحق نزل ﴾ فهذه المسيرة الانسانية من الخلق حتى يوم القيامة ومن الميلاد حتى الوفاة تحكمها -

وتضبطها وتحول بينها وبين الانحراف قيمة عظمى مهيمنة عليها هي الحق ، وعندما يراد تطبيق الحق فإنه يصبح العدل لأن العدل هو احقاق الحق ووضع كل شيء موضعه ، واعطاء كل ذي حق حقه . ولهذا فإن للعدل جوانب متعددة فله الجانب الاقتصادي وله الجانب السياسى وله الجانب الاجتماعى « وهو القصد » وهو الذى يحكم الارادة الانسانية الطليقة من الشطط والجموح ويضبط العمل بميزانه الدقيق حتى لا يتطرف الى ظلم واستغلال ، ويضبط العلم حتى لا يصبح المارد الذى يتحكم فى صاحبه . وانما اخذ العدل هذه الابعاد كلها - لأنه كما ذكرنا ينبثق عن الحق الذى اراد الله له ان يحكم كل شيء : الاكوان والانسان والنظم والنواميس . ولقائل ان يقول : ما هو العدل الاسطورى العجيب وكيف نتأكد انه ليس تمويهاً وخداعاً وتضليلاً ؟ لقد قلنا فى كثير من كتاباتنا السابقة ان العدل لا يمكن ان يُقبَضَ عداً ونقداً ولا يمكن ان يأخذ شكلاً رياضياً محدداً فهو يقوم على حاسة فى النفس يفترض ان توجد وتتأصل نتيجة للآيمان بتوجيهات مؤكدة ومكررة فى القرآن الكريم وفى السنة النبوية وفى اصول الأشياء وتميز هذه الحاسة الاعمال والتصرفات وتحكم بما اذا كانت تتفق مع العدل او تختلف معه ، حتى عندما تختلف الاحكام من عصر الى عصر ومن مكان الى مكان ، لأن العدل كظاهرة اجتماعية يخضع لاعتبارات المجتمع ولكن الطبيعة الموضوعية - المعيارية له المنبثقة من الحق لا تجعل العدل جزءاً يتأثر بالاضاع حوله وانما هو يلحظ هذه الازضاع ويكيفها ، وهو فى جميع الحالات يلتزم اطاراً مرناً وواسعاً ولكن قسماته الرئيسية واحدة ، فكل الاديان تحض على الخير والرفق والاحسان والاتفاق . وكل الاديان تحذر من السرف والسفه والتبذير والانسحاق وراء شهوات التسلط وكل الاديان تندد بالقسوة والظلم والاستغلال وهذه كلها ضوابط للعدل - مهما كانت مرنة فانها لا تجعل من الظلم عدلاً ومن العدل ظلماً

ويمكن على كل حال ان نميز بين طريقتين لتطبيق العدل يختلفان تبعاً للمجال ، فالعمل كله محكوم بالعدل لانه يندر ان يوجد عمل لا يمس طرفاً اخر ومن ثم فإنه يقع مباشرة فى اطار العدل فالاقتصاد والسياسة والعلاقات كلها يحكمها العدل بصورة مباشرة ولكن الأمر يختلف بالنسبة لمجال الفكر فإنه يعود الى الحرية وليس معنى هذا ان يخرج من صلاحيات العدل لان العدل المنبثق عن الحق يحكم كل شيء ولكن معناه ان تطبيق العدل والحكم بمقتضاه على الفكر مؤجل الى يوم القيامة ويتولاه الله تعالى ذلك لان الطبائع والنواميس التى أقامها الله تجعل التدخل فى حرية الفكر - ولو لأحقاق الحق - من جانب السلطات يجلب من المشكلات ، اضعاف ما يحقق من

الحلول ولذلك ترك الحكم فيه الى الله تعالى يوم القيامة ما لم يقتزن هذا الفكر بعمل يخرج به من اطار الفكر الى اطار العمل الذى يحكمه العدل ، فلو افترضنا ان احد الناس اعتنق فكرا فاسدا فهو حر ويمكن ان يصدر كتابا او يضم اتباعا ولكنه ما ان يمارس عملا بعد ذلك حتى يخضع لضابط العمل وهو العدل .

وانما سمح الاسلام بحرية الفكر وان تحكمها ما ظلت فى اطار الفكر ارادة خارج المجتمع وليس العدل ان الحرية فى حقيقة الحال هى حرية الرأى المخالف وقد أراد الله تعالى - كما هو ثابت فى العديد من الايات - وجود هذا الرأى المخالف فى الحياة الدنيا فكان لابد ان يحكم فيه هو يوم القيامة فليس هذا الرأى المخالف يعفى من الحساب ... ولكن حسابه مؤجل وليس معجلا وهو الى الله وليس الى الافراد او السلطات .

فى نظرنا ان هذا التكيف قيس من الاعجاز الالهى فى وضع النظم وهو ما يميز النظام الاسلامى عن النظم الوضعية الاخرى التى تتمحور حول الانسان ويمكن ان نجد فيها الركائز الاربعة لدعوتنا : كرامة الانسان ، قداسة العلم ، الحرية ، العمل ولكننا لا نجد ولن نجد مايسترو العدل الذى يحيط بها ، ولن نجد لهذا العدل - فى غير الاسلام موضوعية تُستمد من الله تعالى مثبتة فى قرآن محكم وتستعصى على التغير والتحويل ، ولن نجد الا فى الاسلام عدلا يسمح بحرية الفكر لا على انها لا حساب عليها وانما على ان الحساب عليها انما يكون من قبل الله تعالى يوم القيامة .

فالذى يميز دعوة العمل الاسلامى عن الدعوات الاوربية هو انها تعمل فى رعاية الله تعالى وأمنه ، وانها تستلهم منه ركائزها ومثلها ، وتجعل من قرأته دستورا ومن رسوله اسوة وقدوة وانها اولا واخرا فى قبضته . وهى تسلم بهذا تسليما وتسعد به وتطمئن اليه وتجد فيه الامن والسلام والكمال فضلا عن ان استمداد قيمها من الله تجعلها موضوعية - فى حين ان هذه القيم [الكرامة - الحرية - العمل - العلم] فى المجتمع الاوربى ذاتية وما ان تدخل امتحانا حتى تتضح نسبيتها وذاتيتها فهى للاغنياء والبيض غيرها للفقراء والسود وهى ملحوظة داخل اوربا منسية خارجها .

وقد يدعى احد ان هذه ليست نظرية وانها تفتقد الابداع والتكامل والاحكام الذى يظن انه يجده فى الماركسية بشقيها المادية الجدلية والمادية التاريخية ، واننا انما لفقنا مجموعة من القيم المثالية ونحن نقول انها دعوة اسلامية وليست نظرية مستقلة • عن الاسلام . ونحن لانهدف الى ابداع نظرية كالماركسية - تعالج التطور من زاوية واحدة او من منطق الجدلية لتكشف مائة سنة عن ثغراتها - وانما نعبر عن التصور الاسلامى

التمكامل لنشأة الحياة الانسانية على الارض وطريقة عمل هذه الحياة والهدف منها ، وحلفاتها مترابطة ومتكاملة تماما فكل واحدة تبنى على الاخرى وتبدأ منها لتكملها دون ان يكون هناك تعارض او تنافر وانما هو بناء متماسك متناسق . اما دعوى المثالية فان الاسلام فعلا يرمز الى المثال ولكنه يتقبل الواقع كواقع وكما قلنا فى مناسبة سابقة .

« ان مثالية الاسلام تقوم على قاعدة صلبة رصينة من طبيعة النفس الانسانية وهى تبدأ من هذه القاعدة وتسير بها بقدر ما تستطيع الطبيعة البشرية من مراحل التقدم . والاسلام يعلم ان مادة الطبيعة البشرية كمادة النفط يشق منها الاسفلت الثقيل الكثيف كما يشق منها البنزين الخفيف الطيار والاسلام يبدأ من اسفلت الواقع ويتصاعد من هذا الواقع وبه حتى يصل الى البنزين الطيار وهو يعلم ان هذا الاسفلت لا بد منه وان كان للوطأ وانه يجب ان يحمد باعتباره موطننا للاقدام ، وان الطائرة لا يمكن ان تبدأ تحليقها او تنهى رحلتها الا على هذا الاسفلت^(١) . »

ومثالية الاسلام بهذا المعنى تختلف عن المثالية الخيالية فهى ليست مثالية بمعنى انها ترفض الطبيعة البشرية بضعفها وقصورها ولكنها كذلك ليست واقعية بمعنى انها تستسلم للواقع وترى ان علينا ان نأخذ الطبيعة البشرية ككل او نرفضها ككل . ان هذا هو منطق النظريات التى تصدر عن الانسان المجرد من الاديان كالماركسية التى استهدفت التغيير ولكن لانها صادرة من الطبيعة البشرية فان تغييرها كان داخل الاطار المطلوب تغييره نفسه فاحلت الحكام الطغاة ونقمة السلطة محل الرأسماليين القساة ونقمة الملكية .. ولم يكن لها مناص من هذا ما دامت قد حبست نفسها داخل الطبيعة البشرية ورفضت رحمة الله وهدايته/اما الاسلام فانه يرفع نجما ليستهدى الناس به وما ظلوا يسيرون فى ضوئه فانهم على هدى وقد يتنكبون ضوئه ثم يعودون اليه وفى جميع الحالات فانهم لا يبلغونه لانه ليس الهدف هو ان يبلغوه فما هم بباليغيه وانما أن يسيروا فى ضوئه .

وباعتبارها دعوة اسلامية فانها تتقدم للمؤمنين بالاسلام فعلا . اما غير المؤمنين او الذين فى قلوبهم مرض فيقترض ان يتعرفوا اولا على الاسلام وهو شىء اخر غير دعوة العمل الاسلامى، شىء اوسع مدى ويعالج قضية الاسلام أصلا .

العمل فى الاسلام ملاحق مجلة العمل بالقاهرة عدد ٨٥ لسنة ١٩٧١ ص ١٧ .

خاتمة

الى الشباب المسلم فى كل مكان

لم يكن موضوع « الدعوات الاسلامية » جديداً على مؤلف هذا الكتاب ، فمن الطبيعى ، وهو نفسه داعية اسلامى أن يكون هذا نصب عينيه من وقت بعيد . فضلاً عن أنه عايش بعض هذه الدعوات معايشة طويلة وتعرف على قياداتها فى مناسبات عديدة . وفى سنة ١٩٧٨ اصدر كتابه « الدعوات الاسلامية المعاصرة ما لها وما عليها » الذى يعد الآن من الكتب الكلاسيكية فى الموضوع ، كما أشار الى « الدعوتين الكبيرتين » اى الاخوان المسلمين والجماعة الاسلامية (باكستان) فى كتيب « نحن ودعوتنا » الذى اصدره الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل .

ولكن الكتاب الذى تختمه هذه الكلمات يعد من أكمل الكتب فى مثل حجمه - عرضاً للموضوع ، فقد توفر له من المواد والوقائع الخاصة بنشأة وتطور بعض الدعوات الاسلامية ما لم يتوفر لغيره كما ان دعوة العمل الاسلامى عرضت لأول مرة فى شكلها الاخير القائم على فكرة الاستخلاف الالهى وما يعنيه هذا من مضامين .

ان الفكرتين المحوريتين اللتين أنتهى اليهما الكاتب بعد دراسة وتمحيص خمسين عاما بحيث أصبحت عنده من الحقائق المؤكدة هما :

أولاً : أن أى نظام سياسى أو دعوة عامة تتجاهل الاسلام لن تجد قبولاً قلبياً من الجماهير ، لان الاسلام هو وجدان الشعوب الاسلامية واى نظام يحاول التلقيق او التطويع أو الخداع محكوم عليه بالفشل، وقد حاوله كل الطغاة الذين حكموا المنطقة فى الفترة الاخيرة وفشلوا وكل نظام يضع نفسه فى خصومة مع الاسلام فانه يقضى على نفسه أجلاً أو عاجلاً .

قفى جميع الحالات لا مفر من الاسلام .

ثانيا : ليس فى الاسلام مشكلة : ان المشكلة فى المسلمين وفهمهم والازمة التى يقال عليها « ازمة الاسلام » هى فى حقيقتها الازمة الحضارية للمجتمعات الاسلامية وفهمها السلفى المهيمن الذى يُطبّق على المجتمع وعلى الدعوات الاسلامية التقليدية ويجد حمايته فى الاوضاع القائمة والمصالح المكتسبة ، وقد فشلت حتى الآن كل المحاولات لهز ، ناهيك عن زلزلة ، هذا الفهم التقليدى . ونحن نؤمن ايمانا لا يتطرق اليه شك ان الفهم السلفى كائنا ما كانت مآثرة القديمة - فانه لا يصلح مطلقاً فى التحدى الحديث وان المسلمين غير ملزمين مطلقا بالتمسك به ، وان لهم مندوحة عما وضعه من قواعد ومبادئ وضوابط ما داموا فى النهاية لا يخرجون عن توجيه القرآن ، ولا يختانون أنفسهم فى ذلك . وفى القرآن متسع والحمد لله .

وهذه المهمة المقدسة هى ما لم يتصدى لها بعد كاتب أو مفكر بصراحة وقوة - لان الخوف يشل الجميع ومن يريد أن يصلح لابد ان يُرضى أوصياء على الفكر الاسلامى ، ولابد ان يتلطف وان يقدم الاعذار والمبررات ولم يظهر من المفكرين الاسلاميين من يتصدى لها تصدى داعية حتى وان ظهر فى الفترة الأخيرة عدد من الكتاب المبدعين لمس كل واحد منهم جانباً من جوانب القضية ، وجاء فيه برأى جديد ولكنهم جميعا ليسوا من طينة الدعاة وليس لديهم من التجرد والتركيز ما يجعلهم يحكمون الدعوة ، ويعيشون بها ولها ، فبعضهم شغل الوزارة حيناً وأكل من حلواء القوم ، وبعضهم يعمل بالصحافة ويخضع لضروراتها ، بينما يعالج البعض الآخر الاسلام معالجة باحث اكاديمى . وجميعهم مرتبطون بالوضع والنظام .

نتيجة لهذا أخذت مجموعات عديدة من الذين خاب أملهم فى الدعوات التقليدية وتملكهم الروع من دعوات « الرافضة الجديدة » يفتشون هنا وهناك ويتلمسون البديل ويدعون الله أن يأتيهم به . وقد لمسنا هذا مراراً ، وطلب اليانا ان نقوم بدورنا ، فى الوقت الذى كنا نفكر فيه فيما هو أبعد مما تصوروا . ان دوراً تاريخياً ينتظر الدعوة المنشودة ، دورا يمكن ان يؤثر على مصير العالم بأسره وليس المنطقة العربية والاسلامية ، لان الاسلام اليوم مدعو لتقديم عطائه الحضارى كما قدمه منذ عشرة قرون ، ولديه من الأصول ما يمكنه من ذلك لولا تلك السدود التى أقامها الذين احتكروا اسم الاسلام وقاموا بالوصاية عليه . وتشتد أهمية « الدور الاسلامى » بعد تهاوى الاشتراكية وما كانت تدعيه من قيم ، وانفراد الرأسمالية بالساحة فهل قضى على البشرية ان تشهد عريضة الرأسمالية مرة أخرى . ان الاسلام وحده هو القوة الباقية التى يمكن ان تقف فى مواجهة هذا .

إننا نقدم دعوة العمل الاسلامى مؤمنين تماماً أن فيها ما يشفى العصر الحديث من آفة المستعصية وما يحل أزمة المجتمع الاسلامى / العربى . ولا تخالجنا أثاره من شك فى أن هذا لمن يمر سهلاً ولن يأتى قريباً . ولا تساورنا أوهام انتصار وشيك . إن الانتصار سيتطلب معارك مريعة طويلة وقد لا يأتى قبل مرور مائة عام . إننا نزرع بذرة لن نرى ثمارها . وتلك هى قسمة الدعاة ، تسعد بهم ويسعدون بها ..

إن دعوة العمل الاسلامى . دعوة اسلامية مائة فى المائة كما يقولون من نقطة انطلاقها وهى الاستخلاف الالهى للانسان على الارض حتى غاية نهايتها وقد قامت على آيات بينات محكمة من الكتاب الكريم . وعلى تفسير سليم لا تطويع ولا ابتسار فيه ، ونحن نؤمن ان القيم التى تقوم عليها والاهداف التى تستهدفها هى ما يمثل روح الاسلام حقاً ، وهى أفضل ما يمكن أن تقوم عليه دعوة اسلامية ، ولغيرنا بالطبع ان يرى ما يشاء فنحن لا نصادر الآخرين ...

وقد ينتقد البعض الاسلوب الذى عالجنا به الدعوات الاسلامية والصراحة التى تحدثنا عنها ، واطلاق الاحكام وذكر الأسماء وعدم ملاحظة ما يثيره ذلك من حساسيات الخ .. وهذه الاعتبارات التى يلحظها الاكاديميون أو الذين يحرصون على العلاقات والمجاملات او يعزفون عن اصدار الاحكام . أو يسكون العصا من الوسط . لم تكن خافية علينا ولكننا إنما اردنا أن نضع الحقائق كلها . وفضلنا ذلك على أن نخدع الناس أو نخفى عنهم جانباً ، ولأننا نريد تشجيع الشباب على البحث والجرأة فى تناول القداسات المزعومة لان هذا هو ما ينقصه ، وليس الحياء أو الاستخاء ، فهذا ما يجثم على الصدور .

وقد لانفهم دعوة العمل الاسلامى تماماً . لان هناك جوانب عديدة من الفكر الاسلامى تتطلب معالجة أصولية جديدة لم يتسع لها عرض الدعوة نفسها ، وهذا ما لم يكن خافياً على المؤلف عندما اصدر الاصلان العظيمان « الكتاب والسنة » والذى اختصره فى كتاب « الدعوة الى القرآن » وكتاب « الحكم بالقرآن وقضية تطبيق الشريعة » وعند كبير آخر من الكتابات الاسلامية وهو اليوم بصدد عمل عظيم هو « نحو فقه جديد » .

فهذه المجموعة من الكتب تقدم فهماً جديداً متكاملًا للإسلام . فهماً مستقبلياً لا فهماً ماضوياً ، فهماً منتصراً يعبر عن نفسه بلغة العصر ، ويتسلح بسلاحه ويجابه تحدياته بل ويصلح فساده .

وهذه الدعوة ملك للمسلمين جميعاً ولكل واحد يؤمن بها أن يقول « هذه دعوتى »
فلسنا نحن أحق بها منه ، انها ليست مقصورة على أحد . انها دعوة ، وليست هيئة
والشباب أولى الناس بها .

فيا أيها الشباب المسلم فى كل مكان:

إذا قلنا إن هذه دعوتكم ، فإنما يعود هذا الى أن المستقبل أمامكم طويل بعواصفه
ومشاكله ، وهذه الدعوة وحدها هى التى تمنحكم ، كمسلمين حريصين على اسلامهم .
جواز المرور الى عالم العصر . ان الفقهاء التقليديين ابعدوا العصر . ولم يكن ليعنيهم
هذا فى شىء . لانهم بفضل أوضاعهم الخاصة يمكن ان ينالوا كل حقوق العصر وهم
بمعزل عنه . فاذا كان أحد الشيوخ يستطيع كأستاذ جامعى ان ينال المزايا المادية
لهذا الوضع التى تكفل له معيشة مترفة ، مقابل ان يلبس زياً خاصاً ويدرس حديث
ابن حنبل أو فقه الشافعى كما وضعنا من الف عام فلا تعنيه فى شىء مشاكل العصر ..
ولكن مشاكل العصر تجابهكم ، ولهذا قلنا إن هذه دعوتكم ، لانها هى التى تقدم الاسلام
مدججا بسلاح العصر ، ومصلحا فى فساد العصر .. فخذوها بقوة .. وستفتح لكم
مغاليق الطريق .. وتحل أزمتمكم ، وأزمة العصر الحديث ايضاً ..

ربنا عليك توكلنا ، واليك أنبنا ، واليك المصير

فهرست

مقدمة ٣

الباب الأول : الدعوات الاسلامية على الساحة

الفصل الأول :	الاخوان المسلمون العالمية	٧
	المجتمع المصرى قبيل الاخوان	٧
	حسن البنا رجلاً واماماً وشهيداً	١٥
	المعترون عاماً الأولى	١٨
	السنوات اللاحقة	٢١

الفصل الثانى :	الجماعة الاسلامية (باكستان - الهند)	٣٠
	تاريخ عريق	٣٠
	المودودى : النشأة والتطور	٣٩
	دعوة الامام المودودى	٤٤
	الجماعة الاسلامية : خصائصها وعقيدتها	٤٥
	رؤية ديمقراطية فى الثمانينات	٦١
لحق بالفصلين ١	لاول والثانى : مقارنة بين الاخوان المسلمين والجماعة الاسلامية	٦٥

الفصل الثالث :	حزب التحرير (الاردن)	٦٩
	التكوين والسنوات الاولى	٧٠
	دعوة حزب التحرير	٧٨

الفصل الرابع :	دعوات الرافضة الجديدة	٨٨
	أ - جماعة التكفير والهجرة	٩٠
	ب - القطيبون وكتاب «معالم فى الطريق»	٩٩
	ج - جماعة الجهاد وكتاب «الفريضة الغائبة»	١٠٧
لحق بالفصل الزر	ابع : أزمة الرافضة الجديدة	١١٣

الفصل الخامس	: قسّمات مشتركة بين الدعوات الاسلامية	١١٩
	السلفية	١١٩
	★ قنمت السلفية المضمون الاسلامى المقرر	١٢٤
	★ الاعتماد على النقل	١٢٤
	★ من الموضوعية الى الذاتية	١٢٦
	★ الدعوات الاسلامية من انتشاء السنة	١٢٨

★ ماضوية الروح	١٣٢
★ تصيق بحرية الفكر	١٣٣
★ المرأة - الفسوس	١٣٤

الفصل السادس	: دعوات اسلامية صاعدة	١٣٨
	أ - الجبهة الاسلامية القومية (السودان)	١٣٩

ب - الجبهة الإسلامية للإنقاذ	١٥٣
عبد الحميد بن باديس وجمعية العلماء	١٥٥
من جمعية العلماء الى جبهة الإنقاذ	١٦١
البرنامج السياسى للجبهة	١٦٦
ج - دعوة النهضة (تونس)	١٨٧
البيان التأسيسى لحركة الاتجاه الإسلامى	١٨٨
د - الثوريون التعاونيون (اليمن)	١٩٥
اليمن حتى ثورة ٤٨	١٩٥
دعوة ومبادئ الثوريين التعاونيين	٢٠١
هـ - الاتجاه الإسلامى الدولى للعمل	٢٠٥
لماذا يجب ان نهتم بالحركة النقابية	٢٠٥
المفاهيم - الوسائل - الغايات	٢٠٨
عناصر الابداع فى الاتحاد	٢١٤

الفصل السابع

: دعوات وصلت الى الحكم	٢٢٢
أ - الوهابية (الحجاز)	٢٢٧
محمد بن عبد الوهاب	٢٢٨
الافكار والمعتقدات	٢٣٠
ب - الجعفرية (ايران)	٢٣٨
على شريعتى والتشيع العلوى والصفوى	٢٤٣

الباب الثانى : دعوة العمل الإسلامى

الفصل الأول :	تمهيد ومنطلق	٢٥١
	المبطلق	٢٥٦
الفصل الثانى :	الركيزة الاولى : كرامة الانسان	٢٦١
	أ - الكرامة حق للهى	٢٦٤
	ب - الكرامة لبنى آدم جميعاً	٢٦٤
	ج - كرامه الانسان حسداً	٢٦٥
	د - كرامة الانسان نفساً	٢٦٧
الفصل الثالث :	الركيزة الثانية : قداسة العلم	٢٧١
الفصل الرابع :	الركيزة الثالثة ، الحرية	٢٨٠
الفصل الخامس :	الركيزة الرابعة : العمل	٢٩٠
الفصل السادس :	وأخيراً - العدل - ما يستروء الدعوة	٣٠٠
خاتمة :	الى الشباب المسلم فى كل مكان	٣٠٤

بقلم المؤلف

أ - مؤلفات

- ١ - ثلاث عقبات فى الطريق الى المجد (١٩٤٥)
- ٢ - ديمقراطية جديدة (١٩٤٦)
- ٣ - على هامش المفاوضات (١٩٤٧)
- ٤ - مسئولية الانحلال بين الشعوب والقادة كما يوضحها القرآن الكريم (١٩٥٢)
- ٥ - ترشيد النهضة (صودر قبل التوزيع) (١٩٥٢)
- ٦ - الازمة والبطالة فى الرأسمالية (١٩٥٣)
- ٧ - موقف المفكر العربى تجاه المذاهب السياسية المعاصرة (١٩٥٧)
- ٨ - قصة فرسان العمل (١٩٦٢)
- ٩ - دور المنظم فى الحركة النقابية (١٩٥٧)
- ١٠ - القانون والقضاء فى المجتمع الاشتراكى (١٩٦٣)
- ١١ - التنظيم والبنيان النقابى (ثلاث طبعات) (١٩٦٦)
- ١٢ - فى التاريخ النقابى المقارن - طبعتان (١٩٦٧)
- ١٣ - دور النقابات فى المجتمع الاشتراكى (١٩٦٧)
- ١٤ - مسئولية القيادات النقابية ملحق مجلة العمل العدد ٣٦ سنة (١٩٦٧)
- ١٥ - الثقافة العمالية بين حاضرها ومستقبلها (١٩٦٩)
- ١٦ - منظمة العمل الدولية - ملحق مجلة العمل العدد ٦٤ سنة (١٩٦٩)
- ١٧ - الحركة العمالية الدولية - ملحق العمل العدد ٧٢ سنة (١٩٧٠)
- ١٨ - العمل فى الاسلام - ملحق مجلة العمل العدد ٨٥ سنة (١٩٧١)
- ١٩ - محاضرات فى الادارة النقابية (١٩٧٢)
- ٢٠ - الحرية النقابية ملحق مجلة العمل مارس (١٩٧٢)
- ٢١ - روح الاسلام (١٩٧٢)
- ٢٢ - العمال والدولة العصرية ملحق مجلة العمل عدد مايو سنة (١٩٧٥)
- ٢٣ - قضية الانتاج (١٩٧٣)
- ٢٤ - ظهور وسقوط جمهورية فايمار (١٩٧٧)
- ٢٥ - حرية الاعتقاد فى الاسلام (طبعتان) (١٩٧٧)
- ٢٦ - بحوث فى الثقافة العمالية (١٩٧٨)
- ٢٧ - الدعوات الاسلامية المعاصرة مالها وما عليها (١٩٧٨)
- ٢٨ - من محو الأمية حتى الجامعة العمالية ملحق مجلة العمل مايو . (١٩٧٨)
- ٢٩ - الجامعة العمالية (١٩٧٩)
- ٣٠ - الأصول الفكرية للدولة الاسلامية (١٩٧٩)
- ٣١ - بيان رمضان (طبعتان) (١٩٧٩)
- ٣٢ - الأصول العظيمان : الكتاب والسنة (١٩٨٢)
- ٣٣ - الفريضة الغائبة : جهاد السيف أم جهاد العقل (١٩٨٤)

- ٣٤ - الحكم بالقرآن وقضية تطبيق الشريعة (١٩٨٦)
 ٣٥ - الربا وعلاقته بالممارسات المصرفية والبنوك الاسلامية (١٩٨٦)
 ٣٦ - الحركة العمالية الدولية (كبير) (١٩٨٨)
 ٣٧ - مشروع لاصلاح الحركة النقابية (١٩٨٧)
 ٣٨ - الحساسية الدينية (وسيط) دار الزهراء (١٩٨٨)
 ٣٩ - الاسلام هو الحل (٨١٣ صفحة) (١٩٨٨)
 ٤٠ - تفسير حديث « من رأى منكم منكرا » .. الخ (١٩٨٨)
 ٤١ - خطابات حسن البنا الشاب الى ابيه (١٩٩١)
 ٤٢ - الاسلام والعقلانية (١٩٩١)
 ٤٣ - العمل الاسلامي لارساء سيادة الشعب والحكم الدستورى..... (١٩٩١)

ب - كتب الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل

خلال الفترة من (١٩٨٠) حتى (١٩٩١) كتب الأستاذ جمال البنا للاتحاد الكتب الآتية :

- ٤٤ - أزمة النقابية (١٩٨٠)
 ٤٥ - الاسلام والحركة النقابية (١٩٨٠)
 ٤٦ - الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل (كتيب تعريفى) (١٩٨٠)
 ٤٧ - الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل يبدأ المسيرة (١٩٨١)
 ٤٨ - رسالة الاسلام (١٩٨١)
 ٤٩ - أخت الصلاة المهجورة (١٩٨٢)
 ٥٠ - الخيار الصعب (١٩٨٢)
 ٥١ - الحركة النقابية من منطلق اسلامى (١٩٨٣)
 ٥٢ - الاتحاد الاسلامى الدولى للعمل فى عامين (١٩٨٣)
 ٥٣ - الحساسية الدينية (وجيز) (١٩٨٣)
 ٥٤ - نظم الثقافة العمالية فى الوطن العربى (١٩٨٤)
 ٥٥ - وجوه الائتلاف والاختلاف بين الرأسمالية والشيوعية والاسلام (١٩٨٤)
 ٥٦ - الدولة العصرية (١٩٨٥)
 ٥٧ - رؤية لمضمون الحكم بالقرآن (١٩٨٥)
 ٥٨ - محكمة العدل الدولية الاسلامية (١٩٨٥)
 ٥٩ - العودة الى القرآن (١٩٨٥)
 ٦٠ - لا حرج (قضية التيسير فى الاسلام) (١٩٨٦)
 ٦١ - نحن ودعوتنا (١٩٨٦)
 ٦٢ - لست عليهم بمسيطر (قضية الحرية فى الاسلام) (١٩٨٦)
 ٦٣ - العهد (١٩٨٧)
 ٦٤ - الشورى فى الادارة (١٩٨٧)

- ٦٥ - الحركة العمالية الدولية (وسيط) (١٩٨٨)
 ٦٦ - عمال السودان والسياسة (مع آخرين) (١٩٨٨)
 ٦٧ - الحرية النقابية ثلاثة أجزاء (١٩٨٩)
 ٦٨ - الحركة النقابية السودانية تجد نفسها (١٩٩٠)
 ٦٩ - نحو حركة نقابية مثقفة ودور الكتاب في ذلك (١٩٩٠)

ج - مترجمات ومراجعات

- ٧٠ - النقابات في الولايات المتحدة (١٩٦٢)
 ٧١ - النقابات في المملكة المتحدة (١٩٦٢)
 ٧٢ - النقابات في الاتحاد السوفيتي (١٩٦٢)
 ٧٣ - النقابات في السويد (١٩٦٢)
 ٧٤ - النقابات في بورما (١٩٦٣)
 ٧٥ - النقابات في الملايو (١٩٦٣)
 ٧٦ - الازمة المقبلة (١٩٦٣)
 ٧٧ - العمالة والتنمية الاقتصادية (١٩٦٦)
 ٧٨ - مدخل لدراسة الأجور (١٩٦٦)
 ٧٩ - الادارة العمالية في يوجسلافيا (١٩٦٧)
 ٨٠ - العمل يجابة عصرا جديدا (١٩٦٨)
 ٨١ - الديمقراطية النقابية (١٩٦٩)
 ٨٢ - دستور منظمة العمل الدولية (١٩٧٠)
 ٨٣ - توصيات العمل الدولية (١٩٧١)
 ٨٤ - اتفاقيات العمل الدولية في مجلدين (١٩٧١)
 ٨٥ - البرنامج العالمي للعمالة (١٩٧١)

تقرير المدير العام لمكتب العمل الدولي ،

وتكن هذه الكتب باستثناء الديمقراطية النقابية والأزمة المقبلة من مطبوعات منظمة
 العمل الدولية.

رقم الايداع

١٩٩١ / ٩٨٣٦

دار الطباعة الحديثة
 ٦ ش كنيسة الأرمن - أول شارع الجيش
 ت : ٩٠٨٣١٨

هذا الكتاب



فى الباب الأول من هذا الكتاب يعرض الدعوات الإسلامية بادئا بالآخوان المسلمين . ثم الجماعة الإسلامية . وأخيراً حزب التحرير ، كل فى فصل مستقل ثم يعرض فى فصل آخر دعوات «الرافضة الجديدة» كما سماها وهى جماعة التكفير والهجرة والقطييون وكتاب «معالم فى الطريق» للشهيد سيد قطب ، والجهاد وكتاب «الفريضة الغائبة» والكتاب يرى أن الطابع الذى طبع هذه

الدعوات كلها بطابعه هو «السلفية» وينقد آثار السلفية على هذه الدعوات . وفى فصل مسهب طويل يناقش المؤلف الدعوات الجديدة الصاعدة . وهى الجبهة القومية الإسلامية فى السودان . وجبهة الانتفاذ الإسلامى فى الجزائر ودعوة النهضة فى تونس . ودعوة الشوريين التعاونيين فى اليمن . وأخيراً الاتحاد الإسلامى الدولى للعمل .. وفى كل منها يعرض الكتاب مبادئها وأهدافها وما وصلت اليه من توفيق ويختتم الباب بفصل عن دعوتين وصلتا إلى الحكم وهما الوهابية فى الحجاز والجعفرية فى إيران ، وهو يرى أن مردود هاتين الدعوتين على الحكم أقل مما يفترض فى دعوة إسلامية .

والباب الثانى يمثل الإضافة الجديدة فى الكتاب إذ هو يعرض دعوة العمل الإسلامى . فيها هى ذى دعوة مشتقة من القرآن الكريم رأساً دون تطويع أو ابتسار تنطلق من فكرة الاستخلاف الإلهى . وتقوم على كرامة الإنسان . وقداسة العلم . والحرية . والعمل ويكون فيها «العدل» بمثابة «المايسترو» .

وهذه الدعوة هى الرسالة التى يقدمها الكتاب إلى الدعوات الإسلامية .. ويعود المؤلف إلى عدد كبير من المراجع ، فضلاً عن قراءاته ، وعلاقاته الشخصية بقيادات بعض هذه الدعوات . وكان قد عالج هذا الموضوع من زوايا أخرى فى كتابه «الدعوات الإسلامية المعاصرة مالها ، وما عليها» (١٩٧٨) .

دار الفكر الإسلامى

قرش جنين